

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

اسلام کا نظام الارضی

عشر مزارع کے احکام اور فروع البہر

پیش کیا زمینوں کی زرعی اقسام اور ان کے حکوم کی تحقیق زمین کے
معلق کرنی پڑتی ہے اور مزارع کے تفصیل کو مقررہ ہے
اور ان کی زمینیں ہیں جو ان کے زمینوں کے تفصیل کو مقررہ ہے
شہر و آبادی کو مقررہ ہے ان کے زمینوں کے تفصیل کو مقررہ ہے

مولانا شیخ محمد شفیع صاحب مدظلہ

کتاب الاسلامی

نمبر 2621841

فہرست مضامین

احکام اراضی حصہ اول

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۴	ان میں اہل اسلامین کے تین قسم کے اختیارات	۹	نکاح ۱۲ اراضی کے متعلق بعض اگاری روئیں
۳۵	فتح نمبر اور فتح کدے کے اطلاق	۱۱	مقدور
	عراق کی زمینوں میں ذروقی اعظمیہ کا	۱۷	انتظامیہ منصف
۳۶	عمل اور اس سے حاصل شدہ مسائل	۱۹	حصہ اول
۳۷	نئے مصر کے وقت اراضی مصر کا معاملہ	۲۱	بیت اللہ
	فتح شام اور اس کی اراضی میں حضرت	۲۱	نہاد بنیائے لئے مسوئہ قانون اراضی
۳۷	نادر قیصر کا عمل	۲۱	اراضی متذوقہ کی اقسام و احکام
	مصر و شام و عراق کی زمینوں میں مسواؤں	۳۱	پہلی قسم بطور معلومہ اراضی
۳۸	تعلیقہ وقف کر بیٹے کا مطلب		غیر معلومہ زمین جس سے بھی کسی ضروریات
۳۹	سورہ اور سورہ انفال کی دونوں میں تعلیقہ	۲۲	متعلق ہوں
۴۱	ارضی مصر و شام و عراق میں فقہاء اختلاف	۲۲	بیس سے ضروریات متعلق زمینوں
۴۲	مام عثمان و حنفیہ کا نسب اور اس کے اول	۲۳	۱۔ اراضی بیت اعمال
	عراق کی زمینوں کے خرید و فروخت کے	۲۴	۲۔ اراضی بیت اللہ کی قسام و احکام
۴۲	متعلق ارض فقہاء کے قول اور تعامل	۲۵	۳۔ اراضی بیت اللہ کے مصادر
۴۳	مام ابو حنیفہ و زرعی و درختی زمینوں میں فرق		۴۔ اراضی بیت اللہ میں سلطان اسلام کے
	جزوی اختلاف کے اور نقصان کا اس پر	۲۵	اختیارات
	حقائق کے عراق کی زمینوں پر جو لوگ	۲۶	عطا جائیداد کی سات صورتیں اور احکام
	تذہب ہیں بلکہ شرعی ان کے قبضہ سے	۳۱	غیر معلومہ زمینوں کی اقسام و احکام کا خلاصہ
۴۴	نقد و بحث جائیداد	۳۱	کیا اراضی بیت اللہ کا وقف ہو سکتی ہے؟
	عراق، شام، نجد و مصر کی ملک قرار	۳۲	دوسری قسم اراضی معلومہ
	دست کر مالک کے قبضہ سے نکالنے کا قصد	۳۳	صلح کے بعد فتح کردہ اراضی کے احکام
۴۶	اور ملکہ کی شدید غرضت	۳۴	جنگ کے بعد فتح کردہ اراضی کے احکام

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۲	خلافت، احکام اراضی سندھ	۴۸	مصر میں ملک نظامِ بھرس کا حکم کو
۶۳	ارضی سندھ کی فوجیات اور احکام		کاہستان اراضی اپنی ملکیت کا ثبوت پیش
۶۴	محفوظ نوئی کی فوجیات اور احکام		کریم ورثہ ان کی ملکیت سے نکال لیا
۶۶	نورمات جنگی حکم علاقہ الدین علی کے ہاتھ		جائے گا، اس پر شیخ الاسلام نوئی کہ شد پر
۶۶	خداوند رعیت فوج الہند میں احکام اراضی		حقِ خلافت اور حکم کی منسوخی
	احکام اراضی سندھ کے متعلق تاریخی حوالے		ذکر و حکم پر مذاہب اور بعد کے حوالہ اتفاق
	محمود غزنوی، شہاب احمد بن غوری وغیرہ		ارضی کی تمام مذکورہ قسمیں اور ان کے احکام
۶۸	کے معاملات		ایک نظر میں بصورت جدول (پروٹ)
	قطب الدین ایبک کو دہلی کا علاقہ بطور	۵۳	مشرک کہ ہندوستان کی اراضی اور احکام
۷۰	جہ پیر یا پھر دہلی کا صحیح مطلب		اس باب کے مسائل میں ہندوستان کی
	مکہ، حجاز، طبرستان، بہار، بنگال، علاقہ ہند		فوجیات کی تاریخی تفصیل میں آئینہ تحقیق
۷۱	پلاور، گجرات، گجرات کی صورت		نماذج آبادی پر مبنی
	شہاب الدین غوری کی فتح و حیرت اور تمام	۵۴	مذہب، نجیب آبادی، حجاز، حجاز، حجاز
	پلاور، سندھ ۱۴۱۰ء کے قلم قطب الدین ایبک	۵۴	فوجیات سندھ کے تاریخی حصہ کو لکھ کر
۷۱	کے حوالے کر دیا		کے اس کتاب کا دوسرا حصہ کیوں بنا دیا گیا
	قطب الدین کو تمام ہندوستان پر سیر کرنے	۵۵	ارضی سندھ، احمد بن قاسم کی فوجیات
۷۲	کی شری حیثیت	۵۵	ارضی سندھ میں محمد بن قاسم کے احکام
	قلعہ بھر کر اور قلعہ گوالیہ پر حملہ اور صلح کے	۵۷	عام اراضی سندھ پر سابق حکان اراضی
۷۳	ساتھ قبضہ اور اراضی سندھ کے احکام		کی ملکیت بدستور قائم رکھنا
	نہروار (جن) کی فوج اور حیرت	۵۸	خارج بن یوسف کے فرزند بننا محمد بن قاسم
۷۳	نہروار اور زمینوں کے متعلق احکام	۵۹	ہندوستان کے ساتھ مراعات کے ساتھ تھا
	نہروار کی فتح، جے پور، بھولا، بھولا، بھولا		ہندوستان کے سندھ کی مرمت کیلئے سرکاری
	کے بعد ترقی اور بھولا، بھولا، بھولا کے احکام		بالکداری میں غنیمت دینے کیلئے سرکاری
۷۳	پیشوا اور بھولا کی فتح اور احکام	۶۱	ارضی سندھ کے لئے عامہ قانون
	محمود غزنوی کے متعلق حقائق پر سندھوں کا	۶۱	سندھ میں عطا جائزہ اور اس کی کیفیت
	تغاب اور دہلی اور بھولا، بھولا، بھولا		

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
	تاریخ میں غزنی کے زمانہ میں فارسی سے	۷۴	مغربی تاریخی نوشتہ - جاک
۱۰۶	تاریخ میں - دہلی نظام کے خلاف دہلی	۷۵	دہلی کی تاریخ سے اور دہلی کے حالات
	مغرب کے حکم و حکمرانوں کے متعلق	۷۶	غلام - دہلی کے حالات
	فارسی اور دہلی کے حالات	۷۷	دہلی کی تاریخ اور دہلی کے حالات
۱۰۵	دہلی کے حالات - دہلی کے حالات	۷۸	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۸۷	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات		دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۰۰	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۷۹	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۰۱	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۸۰	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۸۱	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۱	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۸۲	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۸۳	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۱۳	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۸۴	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۸۵	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۸۶	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۱۸	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۸۷	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۱۹	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۸۸	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۲۰	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۸۹	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۹۰	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۲۲	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات		دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۲۳	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۹۱	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۲۴	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۹۲	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۲۵	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۹۳	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۲۶	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۹۴	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۲۷	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۹۵	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۲۸	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۹۶	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۲۹	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۹۷	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۳۰	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۹۸	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۳۱	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۹۹	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات
۱۳۲	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات	۱۰۰	دہلی کے حالات اور دہلی کے حالات

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۵۵	اراضی خراج	۱۵۵	نام باشندگان ملک کی اراضی بدستور سربقی
۱۵۵	اراضی عشر	۱۵۵	سرب
۱۵۶	عشری اراضی پانی	۱۵۶	مترکہ جائیدادوں کے احکام
۱۵۷	زمینوں کے عشری خراجی ہونے میں عہد	۱۵۷	مترکہ اموال متولہ کے احکام
۱۵۷	رس لستہ وقفائے راشدین کے کچھ پھلے	۱۵۸	مترکہ اراضی کے احکام شریعہ
۱۵۸	اراضی پاکستان میں مشرور خراج	۱۵۸	مترکہ اراضی کے متعلق دونوں حکومتوں کا معاہدہ
۱۵۸	حضرت حکیم امامت قزوینی کی تحقیق	۱۵۹	ہندوستان کی طرف سے معاہدہ کی خلاف ورزی
۱۶۳	دربارہ مشرور خراج	۱۶۳	وہرنی، تیسری خلاف ورزی
۱۶۳	اراضی بندہ سندھ	۱۶۳	پاکستان میں اراضی مترکہ کی تقسیم
۱۶۶	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی	۱۶۶	حاصل شدہ مترکہ جائیداد کے متعلق چند مسائل
۱۶۷	ہندوستان کے دارالحرب ہونے کی ذمہ داری	۱۶۷	مترکہ جائیدادوں میں ورثت اور شرکت
۱۶۷	ایک اشعہاہ دوساں کا جواب	۱۶۷	کے احکام
۱۶۸	حکم اراضی سرکاری درباب و جوب عشر	۱۶۸	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
۱۶۸	عشر کے احکام مساکین	۱۶۸	
۱۶۸	جوب عشر کی شرائط	۱۶۸	اراضی اوقاف
۱۶۸	مقدار و اجب	۱۶۸	اراضی وقف میں کمی خرید یا حکومت کو شرائط
۱۶۸	عشر کے مصارف	۱۶۸	وقف کے خلاف تصرف جائز نہیں
۱۶۸	خراج کے احکام مساکین	۱۶۸	غیر مسلموں کے اوقاف کی حفاظت
۱۶۸	خریفہ کی تقسیم	۱۶۸	غیر مسلموں کے اوقاف کا شرعی ضابطہ
۱۶۸	مقدار خراج متعلقہ	۱۶۸	
۱۶۸	خراج کے مصارف	۱۶۸	عشر و خراج کی تخریف اور باہمی عشری اور
۱۶۸	اراضی خراج کی صورت پاکستان و ہندوستان میں	۱۶۸	شرعی زمینوں کی تحقیق
۱۶۸	خراج مقامہ اور کیا جائے یا مؤلف	۱۶۸	
۱۶۸	خلاصہ کلام	۱۶۸	
۱۶۸	خاتمہ	۱۶۸	
۱۶۸	☆☆☆☆	۱۶۸	

قہرست مضامین

فتوح الهند حصہ دوم از نظام الماراضی

[illegible]

[illegible]

نظام الاراضی کے متعلق بعض اکابر علماء کی رائیں

جمادی الثانیہ ۱۳۵۷ھ بمطابق ۱۹۳۸ء میں جب اختر کا کراچی پہنچنا دستور اسلامی کا خاکہ تیار کرنے کے سلسلہ میں ہوا تو اسی مقصد کے لئے ہندوستان سے حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی پورہ اکبر مولانا حمید اللہ حیدر آبادی بھی تشریف لائے ان کی معیت ہی میں اس مقصد کے لئے کام کیا گیا۔ زیر نظر کتاب ”اسلام کا نظام اراضی“ اس وقت ابتدائی تین باب اور حصہ دوم لکھا ہوا تھا۔ حصہ اول کے آخری تین باب لکھنا باقی تھے اسی حالت میں اس کا مسودہ اعلیٰ قاضیان علماء ہندوستان کی نظر سے گذر رہا تھا انہوں نے اپنے تاثرات تھمبند فرمادیے۔

اس کی نوبت نہ آئی کہ دوسرے اکابر علماء کی خدمت میں پیش کر کے آراء حاصل کرنے کا اہتمام کیا جاتا اس لئے اس وقت انکی دوبارہ دعوت کی گئی مائیں درج کی جاتی ہیں۔

از حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مخدومی و محترمی مولانا محمد شفیع صاحب کی کتاب ”الحکم الاراضی“ کے مسودے کے مطالعہ کی سعادت خاکسار کو بھی حاصل ہوئی۔ اراضی کے متعلق اسلامی و تاریخی میں جو مشترک معلومات پائے جاتے ہیں مولانا نے دین اور علم دونوں کی باری خدمت ان معلومات کو اس کتاب میں جمع کر کے انجام دی ہے۔ جہاں تک خاکسار کی رسائی ہے اس کی بنیاد پر کہہ سکتا ہے کہ اس مسئلہ کے متعلق جو ہر معلومات تقریباً اس کتاب میں سمٹ گئی ہیں مجھے اس کی بھی خوشی ہوئی کہ قرآن و سنت اور فقہی کتابوں کے ساتھ ساتھ مولانا نے تاریخ اور معاشیات کی کتابوں کی معلومات سے مسائل کے حل کرنے میں بجائے محض ازل کے کافی خاکہ اٹھایا ہے اور یہی میرا خیال ہے کہ اسلامی حقائق و معارف کو صحیح دشمن تعبیروں میں ہمارے علماء اب تک پیش کرنے پر قادر نہیں ہو سکتے جب تک کہ اسلامیات کے ساتھ عصری علوم اور ان علوم کی کتابیں جن زبانوں میں ہیں ان سے واقفیت حاصل نہ کریں۔ آخر میں دعا ہے کہ خدا مولانا کی عمر اور وقت میں برکت عطا فرمائے اور اس

سلسلہ کے دوسرے اہم اجواب کے متعلق بھی اپنی معلومات سے موجود نسلوں کو مستفیض کرنے کا سامان فرماتے رہیں گے۔

فاکس رمانظر احسن گیلانی

از ڈاکٹر مولانا حمید اللہ صاحب حیدر آبادی حال مقیم فرونس

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ملک کے ممتاز اہل علم مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے مالکذاری اراضی پر جو رسالت تالیف فرمائی ہے اس سے قبل طباعت و استفادے کا موقع خوش قسمتی سے مجھے بھی حاصل ہوا۔

یہ رسالہ ایک تاریخی تحفہ ہے۔ ابتدائی اسلامی احکام اور دور جدت کے ذکر کے بعد براہ عظم ہند اسلامی دور حکومت اور انحراف کی عہد کے خصوصی احکام اور تجدیلوں کو بھی اس میں واضح کیا گیا ہے اور اس طرح یہ کتاب بہت کارآمد ہوگئی ہے۔

اس کی طباعت سے ایک ایسی کتاب فراہم ہو جائے گی جو اپنے مفید مواد کی بنا پر عمرہ تک رہنمائی کرتی رہے گی۔

بجز

محمد حمید اللہ

جامعہ عثمانیہ حیدر آباد دکن

۱۶ رجب المرجب ۱۴۱۶ھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

محاذ الہی بیدہ ملکوت کل شیء و هو برث الارض ومن علیہا والیہ برجعون وله الارض یورثها من یشاء من عباده والعاقبۃ للحنفیین و هو یستخلف فی الارض جیلا بعد جیل لینظر کیف یعملون۔ والعسلوة والسلام علی من یرا الارض بنوریہ وعلیہا ما فسطاوعدا لا یعد ما ملکت ظلما و حورا و علی الدن و النحاسہ و ازواجہ و ذریاتہ صلوة دائمة بسوۃ و بحالہا یجحدوہ۔

زیر نظر کتاب میری چالیس سالہ عمر کی ایک خاص خصوصیت کی حامل ہے کہ اس کا ایک بڑا حصہ ہندوستان میں قتل از بنائے پاکستان تھا کیا اور اس کی تکمیل اپنی زندگی میں ایک عظیم انقلاب یعنی پاکستان بننے اور اس کی طرف ہجرت کرنے کے سو سال بعد ہوئی۔ ابتداً وہی تصنیف پر پیش آنی کہ تقسیم ہندو بنائے پاکستان سے پہلے زمیندار، ہل کے نام سے ایک سودہ قانون ہندو پاک کی اسٹیٹ میں لایا جا رہا تھا اور حکومت ہند کے سامنے یہ مسئلہ زیر بحث تھا کہ ہندوستان کی تمام زمینوں کو حکومت کی ملکیت قرار دیا جائے یا قدر زمیندار اس قسم کو باقی رکھ جائے۔ شرعی حیثیت سے اس مسئلہ پر غور کرنے کے لئے علما، وکلاء ایک اجتماع ہند سے منظر علوم، بہار پور میں ہوا جس میں دیوبند، بہار پور، دہلی وغیرہ کے علماء، جمعیت علماء ہند کے وکلاء ملا، بھی شریک تھے جن میں حضرت مولانا سید حسین محمد صاحب مدنی، شیخ الادب حضرت مولانا ابوالکلام صاحب، حضرت مولانا حافظ عبدالغنی صاحب، ناظم منظر ہند، شیخ الحدیث مولانا تریا صاحب خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔ آخر کو بھی اس مجلس میں شرکت کا موقع ملا۔ اس وقت یہ سہایت درمیان میں آئے کہ ملک میں جو بڑے بڑے زمیندار رہتے تھے ان کے لئے جتنے قبضہ میں ان کے زمینیں ہیں وہ عموماً وہ لوگ ہیں جن کو مسلمان بادشاہوں نے ان کی فوجی خدمات کے پیش نظر بطور مدد معاش جاگیر دار یا خاقان دار بنایا تھا۔ جس کا حاصل یہ تھا کہ ایک مقدار زمین ان کے سپرد ہوتی تھی جس کی پیداوار سے یہ

اس کے لگان کی آمدنی سے دواجن اور اسی متعدد خرچ کا خرچ اٹھائیں۔ یہ لوگ ان زمینوں کے قانوناً مالک نہ تھے بلکہ صرف آمدنی سے نفع اٹھانے کا حق رکھتے تھے۔ ملوک الملک کی زمان میں یہ لوگ خود زمین کے مالک بن بیٹھے۔ اس زمین میں وقت بھی سرکاری ملکیت یعنی بیت المال کی زمین تھی اس لئے اگر ان زمینوں کو ان کے قبضہ سے ہٹ کر حکومت کی ملکیت قرار دیا جائے تو بچاؤ ہوگا۔

مگر یہ مہرب ہے کہ صرف اس افسان پر تمام ہندوستان کی زمینوں کا کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا اس لئے یہ سب ہوانہ اراضی ہند کے متعلق تحقیق کی جائے کہ مسلمان حکمرانوں کے زمانہ میں ان اراضی کا مالک کون تھا اور ان کی حکومت نے اول دفعہ کس وقت اراضی کے متعلق کیا حکم دیا تھا؟ کیا تک یہ بات مسلم ہے کہ کسی مسلمان فاتح نے اول دفعہ کس وقت اس اراضی کے ساتھ جو معاہدہ کیا ہے اور جس کو کسی زمین کا مالک بنا دیا ہے بعد کے آنے والے مسلمان حکمران بھی شرعاً اس کے پر بند ہوں گے۔ بناوچہ شرعی دوستی کی ملک میں تصرف کرنے کے مجاز نہ ہوں گے۔ اس کے ساتھ یہ بحث بھی غور طلب تھی کہ جب انگریزوں نے اس اسلامی سلطنت پر قبضہ کیا تو انہوں نے یہاں کی اراضی کے بارے میں کیا احکام دیئے؟ کیا اس پر غور کیا جائے کہ ان میں کوئی اصول ایسا ہے جیسا جو شریعت اسلامی کی رو سے نافذ واجب العمل ہیں۔ اس نے یہ مسئلہ بڑی تفصیلی بحث و تحقیق پورے ہندوستان کی فتوحات اور دربار دار اراضی کے تھیں کہ احکام و معاملات کے معلوم ہونے پر متوقف ہو گیا۔

مجھے ہندوستان کی تاریخ پر اس سے پہلے غور کرنے کا بھی موقع ملا تھا جن کی مشیت سے تاریخ ابھی میرا من رہا تھا۔ مسلمان اہمیت اور بعض اکابر و اسباب کے ارشادات نے مجھے اس پر آمادہ کر دیا کہ خاص اس مقصد کے لئے پورے ہندوستان کی فتوحات کی تفصیل کا مطالعہ کروں اور اس کے مختلف خطوں اور مختلف حکمرانوں کے فرمانروا اور اراضی جمع کر کے اس سے اسلئے نمونہ معادلہ کا سراغ لگائوں۔ جو کلام علی اللہ یہ کام شروع کر دیا۔

مختصر سرگزشت مصنف

یہ دو زبانہ تھا کہ تقسیم ہند اور معاہدہ پاکستان کا مسئلہ اپنے شباب پر تھا جو بڑا پاکستان کو ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کے مستقبل کے لئے صحیح حل سمجھ کر مسلمانوں کی رائے عامہ کو اس کے واسطے عموماً کرنے کے لئے پایا۔ حضرت سیدی حضرت حکیم امامت خاں اسی تحریک میں مقتدر بحر حصہ لیا تھا اور اس نے ستمبر ۱۱۱۱ھ اول ۱۳۶۲ھ میں دارالعلوم دیوبند کے عہدہ افتاء میں

مستعفی ہو کر پورے ملک کے دورے کئے۔ اور کچھ عرصہ سیدی حضرت حکیم الامت تھانوی کے ارشاد پر احکام القرآن کی تصنیف کے لئے تھانہ بھون میں قیام کیا۔ یہ زمانہ حضرت سوموں کے مرض و وفات کا زمانہ تھا۔ تاثر جب ۱۲۸۲ھ میں حضرت محمد علی کی ولادت کا ساٹھ بیس آگیا اور عین بچگی وقت میں اس سایہ و رحمت سے محرومی ہو گئی۔ تھانہ بھون سے واپس دایہ بند آیا تو قریب پاکستان کی حدود جہد آفری سرحدوں پر پہنچی ہوئی تھی۔ استاد محترم شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی کے ساتھ اب یہ قریب ہی شب روز کا مشغلہ رہا۔ اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے ۱۷ مارچ ۱۹۶۱ء کو یہ دنیا سے الوداعی ہو گئی کہ آزاد حکومت و سلطنت پاکستان کے نام سے مسلمانوں کو مل گئی۔ اگرچہ یہ ہندوستان کی تقسیم اور پاکستان کی تشکیل، گمریز، ہندو اور مسلمانوں کے باہمی اختلاف اور معاہدہ سے عمل میں آئی تھی جس کا اثر عقلاً یہ ہونا چاہئے تھا کہ مسلمان اور ہندو اپنی اپنی آزاد ریاستوں کی تعمیر و استحکام کی کمر میں لگ جاتے اور باہمی آویزش جو عرصہ سے ہی آ رہی تھی اس کا بالکل خاتمہ ہو جاتا۔ مگر ہندوؤں میں مہاسہائی اور جن سنگھی و ہیت عام بھی بہت گہور گہر گہر پکڑا کر کام کرنے والے بھی اس مسلمان دشمن پالیسی ہی کے دلدادہ تھے۔ متحدہ قومیت کا نعرہ ان کی طرف سے گھنٹن فریب تھا۔ اس نئے نتیجہ یہ ہوا کہ انگریز کی حکومت بچنے ہی نہیں بلکہ ہندوستان کے ہر نقطے میں مسلمانوں کا قتل عام شروع کر دیا۔ بس کے نتیجہ میں بچے بچے مسلمانوں نے پاکستان کا رخ کیا۔

سیدی واسطی شیخ الاسلام مولانا عثمانیؒ نام پاکستان سے چند روز پہلے کراچی پہنچ چکے تھے۔ اہل و عیال ان کے بھی دیو بند میں محصور تھے۔

احقر اس فکر ہی میں تھا کہ وطن مالف کو کس طرح چھوڑے اور پورے خاندان کو پاکستان کس جگہ اور کس طرح منتقل کرے کہ مسلمانوں کے اس نقل عام نے سب راستے مسدود کر دیئے۔ ان حالات میں گھومت گسائی میں وقت گزارنا اور باقاعداوت سے کمرنگت اور ملک کے حالات سے غلبہ و ذہن مشغول تھے۔ مگر قوم و صدقات کی عطائے کردہ ایک غیر اختیار فی فرصت تھی۔ اور اسی سبب کی حقیقت کا ہوا کام اس قریب میں ہوئی۔ دیکھا تھا غیبت جان کر اپنی طاقت و بصیرت کو اس میں صرف کیا۔ تاریخ و ماضی کی پنگلوں کتابوں کا مطالعہ کیا۔ ہزاروں اور زلی پڑھے۔ ان سے جو کچھ اپنی مقدرات اور نہایت عمدہ ذہن و بصیرت کی مدد سے سمجھ لیا۔ اصل ہوا اس کو ذرا نظر کرنا ہی میں قلمبند کر دیا۔

ابھی یہ کتاب پوری نہ ہوئی تھی کہ ہندوستان تقسیم ہو گیا اور پاکستان وجود میں آ گیا اور اس اختلاف

نے اس کتاب میں چند نئے اجواب کے اضافہ کا دروازہ کھول دیا کہ انقلاب کے بعد ہندوستان اور پاکستان کی زمینوں کے کیا حکام ہوں گے۔

لیکن اس کی ضرورت جس وقت سامنے آئی ہاں دلت پور سے ملک میں خونریزی اور مسلمانوں کے قتل کا سہارا دیا گیا۔ اس بد امنی اور مسلمانوں کے قتل عام نے پاکستان جانے کے راستے بھی مسدود کر دیئے۔ اس لئے آٹھ مہینے پاکستان بننے کے بعد بھی مجھے اپنے وطن دیوبند خلیفہ سید انور علی قیام کرنا پڑا۔ بڑا سیر آزماؤ تھا۔ نہ جانے دقت نہ پائے ماحول۔ ہر روز ہر طرف سے ہندوؤں کی انتہائی درندگی اور سپاہیہ حرکتیں اور مسلمان مرد و عورت اور بچے بوڑھوں پر دلدوز مصائب کی خبریں قصب و دماغ میں چر کے لگاتی ہیں مگر کچھ نہیں سمجھتے۔ ان حالات میں کسی تصنیف کا کام نہ تھا، ہم وہاں میں بھی نہ آ سکتا تھا۔

بالآخر جب یہ خونریزی اور بد امنی کچھ کم ہوئی تو اعلیٰ قمر و نظر کو سب سے پہلے یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ پاکستان کا دستور اور قانون اسلامی ہونا چاہئے۔ شیخ الاسلام سیدی حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی قیادت میں کراچی شہر کے چند علماء کے اجتماع میں یہ طے ہوا کہ دستور اسلامی کا خاکہ تیار کرنے کے لئے چند علماء کو کراچی میں جمع کیا جائے۔

اسی سلسلہ میں آخر مئی ۱۹۴۷ء جولائی ۱۹۴۷ء تک ۱۹۴۷ء کے مئی ۱۹۴۷ء کو دیوبند سے، دلت پور، برادری، مدینہ آباد، بھاری، لٹائیہ، ۱۹۴۷ء کے مئی ۱۹۴۷ء کو کراچی بھی گئے۔

تقریباً تین ماہ میں ان سب حضرات نے حضرت شیخ الاسلام کی زیر نگرانی دستور کا ایک خاکہ تیار کر لیا اور اب یہ کام پورا ہونے کے بعد یہ نگارش سامنے تھی کہ جو ملک اتنی مختلف اور حسناؤں کے بعد حاصل ہوا ہے یہاں وہ کراس کی خدمت میں باقی ماندہ عمر صرف کی جائے یا وطن، وطن کو واپسی کی صورت ہو۔

ذہاب اور عزیزوں کی رائیں مختلف تھیں۔ محرم اسحاق صاحب شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی کی دلی خواہش یہ تھی کہ قیام پاکستان میں ہے۔ مگر میرے خیال کثیر کے ساتھ معاش کا کوئی انتظام نہ ہونے کی بنا پر کچھ زبان سے نہ فرماتے تھے۔ بعض اجواب نے خصوصیت سے یہی کہ قیام پر زور دیا۔ ان میں سب سے زیادہ جس چیز نے مجھے یہاں کے قیام پر آمادہ کیا وہ سب سے پہلے تو استاد محترم کی دلی خواہش تھی اور دوسرے درجہ میں اٹھائی لکھنؤ مولانا سید بدر عالم صاحب مہاجر مدنی کا باصرہ یہ فرمانا تھا کہ تیری ضرورت ہندوستان سے زیادہ پاکستان میں ہے بالآخر استعمار اور مشورہ کے بعد ہم خداوندی ترک وطن اور پاکستان میں قیام کا عزم کر لیا گیا۔ اور مدینہ

بقی ماحولیات اور اوراد و احادیث کے یہاں منتقل کرنے کی پیشکش شروع کی گئی جس کو انہی نے سنا۔
پھر کے اندر پورے افریقہ پر۔

گزشتہ صفحہ میں قیام کے بعد ایک نئے اسلامی ملک کی بنی ضرورتوں کا ایک طویل فہرہ سامنے آیا ہے۔ اس میں - حدود کامنورٹی طور پر زیادہ اہم سمجھے گئے - اول پاکستان میں اسلامی و شریعتی عقیدے کے لئے جدوجہد - دوسرے اسلامی تعلیم کے لئے کئی ایسی نئی درجہ کاؤ کا قیام جو پاکستان کی ضرورت کو پورا کر سکے - تیسرے تقسیم ملک میں کچھ واقعات ایسا بڑے تھا کہ جتنے ملی اور دینی - انسان اور ادارے، شہر کہ ہندوستان میں تھے وہ انٹرنیشنل سطح پر بھی واقع تھے جن میں مسلمانوں کی اکثریت تھی اور اس پر پردہ سب ہندوستان کے حصہ میں آئے - پاکستان میں خالص خالص نہیں کوئی مدرہہ دار رہا یا ہر نسل کا کافی شمار۔

پہلوئوں میں صد زخمی کا حکم و ریشہ روز کا مشفق بن گئے وہی سال کا حوالہ مجھے ان ہی مقاصد کے لئے صرف ہوا۔ اس کے ساتھ لڑکی کا کام جو وہ بندے اللہ تعالیٰ نے میرے ساتھ دیا ہے کہ وہ نہ صرف پاکستان سے بلکہ ہندوستان اور دوسرے ممالک سے شرعی سادات کی کثرت آئے تھے اور شرعاً میں ان کا جواب لکھتے اور دانا کرنے کا اجازت دیتی تھی کہ کتنا حق نہ کوئی اور نہ خود ہی بدکار۔ وہاں کے بعد ایک اور امانت مجھے بیان پر رسید باپ۔ تمام شس روز گواہی میں قائم کیا گیا۔ پھر ایک سال بعد دارالعلوم کا قیام عمل میں آیا جس سے ان کاموں میں کچھ سہولتیں بھی پیدا ہوئیں اور کچھ غبار بھی ہوا ہے۔

اس عرصہ میں اسی مستقل تصنیف کے لئے ہائی فرسٹ تھی۔ تھی، اور پیناؤسٹر علی پر بھی کوئی مضمون یا مقالہ، رسالہ نکلا گیا۔

پھر عرصہ سے قومی نا انجھو خط اور مباحثہ و تاملیں محسوس ہونے لگیں تو تقریباً دو تین برس پہلے
 پر کچھ کام ہو چکا ہے۔ ذرا دور نظر رکھیں کسی طرح ان کی تکمیل ضروری ہے کہ کارنامہ ہو سکیں

اس وقت سب سے زیادہ اہم ترین چیز کی باتیں ہمیں۔ اول تو دو قسمیں۔ ہر فرقہ وارانہ جو
چند واری دور کی کام۔ ہر فرقہ وارانہ کیساتھ ہر سال سے پیشہ جو رہی ہے جس کی نظر کافی دور
تکھیں نہ رہے۔ دیکھا کہ قرآن و زبان عربی جو سیدی کی حضرت ختم الامت محمد نوئی آدم بن اللہ برہ کے
اشعار پر لکھی گئی تھی مگر ہنوز تک نہیں۔ تیسرے عمل اللہ تعالیٰ اللہ کی ایسی کتاب جس میں تمام
مستحق احکام ہوں اور ہر دور کے بعد یہ مسائل بھی اس میں تحقیق۔ یہ دیکھئے کہ کبھی اس کتاب
کا اردو جمع کرنے کا مسئلہ جو سب سے پہلے آ رہا ہے مگر ہنوز اس کی تمام بین و ترتیب کی غور نہیں آتی

التماس مصحف

اراضی کے احکام و مسائل چونکہ ان مسائل میں سے نہیں ہیں جن کی ضرورت ہر شخص و ہر حال میں پیش آئے اور ہندوستان میں تقریباً دو سو برس سے انگریزی اقتدار انگریزی قانون کی ترویج نے ان مسائل و درجہ کی زبانوں اور گنتی میں ڈال دیا۔ اہل علم و فتویٰ کو بھی ان مسائل سے مربوط نہ رہا اس لئے ان کے اصول و فروع بھی نظروں سے اوجھل ہو سکے ان کا نسخہ کر کے جمع کرنا جوئے شیر لانے کا مترادف بن گیا۔

احقر ناکارہ۔ نہ اپنی قدرت و حد تک کافی محنت و تحقیق سے اس مشکل کو عبور کیا ہے کتاب و سنت کے دلائل اور مضمرات فقہاء کی تحقیقات کو سند و حوالہ کے ساتھ لکھ دیا۔ بہت نکلے ہیں کہ میرے قصور و فہم سے اس میں کچھ غلطیاں ہوئی ہوں اس لئے مضمرات اہل علم سے گزارش ہے کہ انگریزوں کی ایسا نظماً آنے تو اس کی اصلاح فرمادیں اور جب تک یہ احقر زندہ ہے مجھے بھی اطلاع فرما دیں تو باعث امتنان ہوگا۔ حقیقت حال یہ ہے کہ۔

نہ بحر ف ساختہ سرخوشم نہ غمش بہت مطوعم

نفسے پیاد تو سے زخم چہ عبارت و چہ سوانح

وَبِنَا قَبْلُ بِنَا إِنَّكَ الْغَالِبُ الْغَالِبُ

بذبح محمد شفیع صاحب مدظلہ

دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳

۱۴۰۲ھ ۱۹۸۲ء

حصہ اول

اسلام کا نظامِ اراضی

مُسنَّمی

اَلْقِسْمُ اَلْمَاضِی

فی

اَلْحِکْمَامُ اَلْاَرْضِی

از تالیفات

حضرت علامہ مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ

صدر دارالمعاریف

تمام دنیا کے لئے اسلام کا قانون اراضی

جب کوئی ملک فتح کیا جائے تو اس کی زمینیں ابتداً دو قسم ۱۰ پر ہوں گی۔

اول غیر مملوک جن کو سلطان فتح کیا وہ اس ارضِ مباحہ کہا جاتا ہے۔ یعنی جن کا کوئی خاص شخص مالک نہیں۔

دوم مملوک زمینیں جن پر خاص خاص زمیندار مالک و متصرف ہیں۔

پھر ملک کے فتح ہونے کی صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ جنگ کے ساتھ فتح و غلبہ سے فتح کیا جائے۔ دوسرے یہ کہ بدون جنگ کے صلح و امان کے ساتھ فتح ہو جائے۔ خود اس طرح کہ اپنے قیدی و غریب پر چڑھ کر صلح کے ساتھ ملک مسلمانوں کے حوالے کر دیں یا اس طرح کہ ان سے باخ و اخراج ادا کرنے کا وعدہ کر لیں اس ملک کی ریاست پر برقرار رکھا جائے۔

اراضی قسم اول : یعنی غیر مملوک میں ملک کے فتح ہونے کی دونوں صورتیں یعنی جنگ و صلح کے احکام ایک ہیں۔

قسم دوم : یعنی مملوک زمینوں میں صلح و فتح ہونے کے احکام جدا اور جنگ سے فتح ہونے کے احکام جدا ہیں۔ ان تمام اقسام کے احکام کی تفصیل یہ ہے۔

غیر مملوک اراضی

ارضِ مباحہ جس کا کوئی خاص شخص مالک نہیں اس کی زمینیں ہیں۔

اول : وہ جو آبادی کے قریب ہستی : انوں کے عام اور مشترک ضروریات میں کارآمد ہیں جیسے ہستی کے تدوین کے لئے چارو و گھاس پھوس اور دیگر ضروریات کے میدان۔

دوم : وہ غیر آباد جنگلات اور بیکار پہاڑی زمینیں جو نہ کسی خاص جنگ میں داخل ہیں اور نہ کسی ہستی سے متعلق ہیں اور نہ فصل و کھیتی و زراعت و انقار میں ایسی زمینوں کو اصطلاحاً شہر

غیر مملوک کی قسم دوم ارض موات جن سے نہ کسی ہستی کی ضروریات متعلق ہوں اور نہ وہ بالفعل قابل زراعت و انتفاع ہوں

ارض موات یعنی وہ غیر آباد جو بالفعل قابل زراعت و انتفاع نہیں اور نہ کسی شخص کی ملک ہے اور نہ کسی شخص کی ضروریات عامہ میں مشغول ہے اس کا حکم یہ ہے کہ امام یعنی سلطان اسنام سے اجازت سے جو شخص اس کو آباد اور قابل انتفاع بنالے وہی اس کو ملک ہو جائے خواہ آباد کرنے والا مسلم ہو یا غیر مسلم۔ حدیث میں ہے۔

من احبب ارضاً فہی لہ (اموال، بیروت ۲۸۵) جو شخص کسی بیچارے زمین کو آباد کر لے وہ اس کی ملک ہے۔

حضرت فاروق اعظم رحمہ اللہ سے ایک صاحب نے ایک اسی بنی غیر آباد زمین کی درخواست کی جو وجہ کے لئے رہے پر ان کو بھی حضرت فاروق اعظم رحمہ اللہ نے عامل عراق حضرت ابوموسیٰ اشعری رحمہ اللہ کے نام فرمان بھیجا جس کے الفاظ یہ تھے۔

فان لم تکن ارض حزیونی ارضاً یجرى علیہا ماء جزية فتمطاعا لہذا (مسند احمد)

امام ابو موسیٰ نے کتاب انخراج میں فرمایا ہے۔

وللناس ان یقطع کابل موات و کل ما لیس فیہ ملائ

لاحد و یعمل بما یری فیہ غیر للمسلمین (مشکوٰۃ ص ۳۶۶)

ارض موات جو بازانہ آباد کرنے والے کی ملک ہو جاتی ہے اس میں مذہب بخاری اور ظاہر اراکيات ہیں کہ ہستی سے قریب یا بعید دونوں کا حکم یکساں ہے۔

قسم سوم اراضی بیت المال

یعنی وہ زمین جو کسی شخص کی ملک نہیں اور کسی ہستی کی حاجات عامہ میں بھی مشغول نہیں مگر آباد

۱۔ مالک بن انس، الموات، ج ۱، ص ۱۱۱، ذی الامام عند اس حلیۃ و عند اس یوسف و محمد بن یوسف، لا حیا و ان لا مال لیس بشرط (درج ۱۳-۱۲)

۲۔ و مالک بن انس، لا حیا و ان لا مال لیس بشرط (درج ۱۳-۱۲)

۳۔ و مالک بن انس، لا حیا و ان لا مال لیس بشرط (درج ۱۳-۱۲) و مالک بن انس، لا حیا و ان لا مال لیس بشرط (درج ۱۳-۱۲) و مالک بن انس، لا حیا و ان لا مال لیس بشرط (درج ۱۳-۱۲) و مالک بن انس، لا حیا و ان لا مال لیس بشرط (درج ۱۳-۱۲) و مالک بن انس، لا حیا و ان لا مال لیس بشرط (درج ۱۳-۱۲)

اور قلمی زراعت و انتاج ہے اس کا حکم یہ ہے کہ وہ بیت المال کی زمین ہے اس کی آمدنی و منافع ان لوگوں پر صرف ہوں گے جن کا بیت المال میں کوئی حق ہے۔ امام یعنی سلطان اسلام کو ان میں مختلف قسم کے اختیارات ہیں جن کی تفصیل آگے آتی ہے۔ یہی انتظامات (عملیات) اور چاکر دینے کا مطلق پیمانہ ان ہی زمینوں سے ہے۔

ارضی بیت المال کی اقسام

ارضی بیت المال میں چند اقسام کی اراضی داخل ہیں

(الف) وہ زمینیں جو ملک فتح ہونے تک کسی ملک میں داخل نہ تھیں۔ تو فتح کے بعد وہ بیت

اصل ۱۱ میں داخل ہوں گی کما حقہ ظاہر۔

(ب) وہ زمینیں جو اگرچہ ابتدائی شخص خاص کی ملک تھی مگر وہ ۱۱ اٹ کر یہ زمین بیت

المال میں داخل ہو گئی اس قسم کی زمینوں کو اصطلاح فقہاء میں ارضی مملکت اور ارضی حوزہ ارضی

مملکت کہتے ہیں (شری میں ص ۵۵، باب ۳، حرم و مرقوم)

(ج) جس صورت میں سقوط ملک کی محکومہ زمینیں غاصب میں تقسیم کی جائیں جس کی تفصیل

ارضی محکومہ کے باب میں آگے آئے گی۔ تو ان میں سے پانچوں حصہ بیت المال کا ٹکالا

جائے گا۔ یہ زمینیں بھی ارضی بیت المال میں شامل ہوں گی

(د) جب کوئی ملک جنگ کے قبضہ کے ساتھ فتح کیا جائے تو اس کی محکومہ زمینوں میں

امام کو یہ بھی اختیار ہے کہ پوری ارضی محکومہ کو بیت المال کے بقعہ و تصرف میں لے لے۔ نہ

خاص میں تقسیم کرے نہ اس کی ملک میں رکھے۔ اس صورت میں یہ سب ارضی بھی

ارضی بیت المال ہو جائیں گی۔ ۱۱

۱۱ اہم و اہم کی قرآنہ ان میں ہے وَاللّٰهُمَّ اِنْ قَطَعْتَ كُلَّ مَوْتٍ وَكُلَّ مَالٍ فَلَيْسَ فِیْهِ عِبَادَةٌ لَا حَبْرَ وَحِلَّ

مجاہد رحمہ اللہ (شری ص ۳۹۹)

۱۲ واما الارضی للامام فہو ارضان نہ سبھا وبقسم ارضی ہی ارضی مملکت اور ارضی حوزہ

فی بیت المملکت وبقسم ارضی ہی ارضی حوزہ وبقسم ارضی ہی ارضی حوزہ وبقسم ارضی ہی ارضی حوزہ

۱۳ اہم و اہم کی قرآنہ ان میں ہے وَاللّٰهُمَّ اِنْ قَطَعْتَ كُلَّ مَوْتٍ وَكُلَّ مَالٍ فَلَيْسَ فِیْهِ عِبَادَةٌ لَا حَبْرَ وَحِلَّ

۱۴ واما الارضی للامام فہو ارضان نہ سبھا وبقسم ارضی ہی ارضی مملکت اور ارضی حوزہ

۱۵ واما الارضی للامام فہو ارضان نہ سبھا وبقسم ارضی ہی ارضی مملکت اور ارضی حوزہ

۱۶ واما الارضی للامام فہو ارضان نہ سبھا وبقسم ارضی ہی ارضی مملکت اور ارضی حوزہ

(۵) قبراق بنوئے کی صورت میں یہ بھی اختیار ہے کہ اراضی مملوکہ میں سے خاص خاص زمینوں کو بیت المال کے لئے مخصوص کر لے جسے حضرت خلداد ق اعظمؓ نے عراق کی زمینوں میں سے پاکر کر لی اور اس کے متعلقین کی زمینیں اور جو شخص زمین چھوڑ کر بھاگ گیا اس کی زمین اور جو شخص کسی معرکہ میں قتل ہو گیا اس کی اراضی۔ ۵

اس طرح خاص خاص دوسری زمینیں بیت المال کے لئے مخصوص فرمائی تھیں اور انہی میں سے لوگوں کو جاگیر دیتے تھے۔ امام ابو یوسفؒ کی کتاب الخراج اور امام ابو حنیفہؒ کی کتاب الاموال میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ حدیث میں ہے۔

عادی الارض لله وللرسول ثم هی لکم قال ابو عبیدہ و العادی
کل الارض کان بها ساکن فی اباد الدھر فانقرضوا منهم بیق
منهم انیس فصار حکمها الی الامام۔ (اموال ابو حنیفہ ص ۸۲)

اراضی بیت المال کے مصارف

اراضی بیت المال کا مصرف وہ لوگ ہیں جن کا بیت المال میں کوئی حق ہے۔ مثلاً فقراء و مسکین، عیال اور یتیم۔ غریب، وطنی مسافر، بیمار و اپاہج، مجاہدین اور لشکر اسلامی، علم و دقتدار اور عمال سلطنت۔ نیز وفاء عام کے کام بھی بیت المال کے مصارف ہیں مثلاً درجنوں کے چلے۔ سرحدات کی حفاظت، بناء مسجد و مدارس، شفاخانے، خانقاہیں وغیرہ۔

اراضی بیت المال میں امام یعنی سلطان اسلام کے اختیار و اختیارات

اراضی بیت المال میں دیگر اموال بیت المال کے امام المسلمین یا امیر المؤمنین کی ذمہ داری اور اس کی نگرانی میں رہیں گی ان کے منافع امام ہی کے صحابہ و یار کے موافق اپنے اپنے حصے مصارف میں صرف ہوں گے۔ امام کو ان زمینوں کے متعلق حسب ذیل اختیارات حاصل ہیں۔ ان میں سے جس وقت جس صورت کو اسلام اور مسلمانوں کے لئے زیادہ مفید دیکھے اس کو اختیار کرے۔

۱۔ اور الاموال من مطلق من بیت المال الارض لمن یستحق فی حق الناس باب المشرع والمخراج من ص ۵۵ ج ۴
وفی رد المحتار العلامة زین الدین ابن تیمیہ صاحبہ الاضافی مع کتاب الاقطاعات مانصہ قال ابو یوسف وجہی
فی کتاب المصروف وذلک بمنزلة المال الذی لم یکن لاحد ولا یجوز بدو ارض فلا ینام المتاعل ان یحسب
منه و یعطى من کماله عن فی الاسلام و یعطى ذلک من ماله ولا یجوز ان یباعه ذلک و یشرط ان
یکون من مصارف الخراج و علی حد قیس لان یعطى المصروف ۱۰ امیر المؤمنین و یجوز فی اوجہ
الانصاف من ص ۵۵ ج ۴

۱۔ قہرِ ذراعت زمینوں میں کاشت کرائے یا دوسرے کاشتکاروں کو بٹائی یا مقررہ اجرت (نکاح) پر دے دے اس طرح سکتائی جاکنندوں کو کمزیر پر دے۔ اور ان سب کا پھر زاد کو بیت المال میں داخل کرے۔

(۲) حسب ضرورت دفاہ نام اور ضروریات کے معنی اشیاء مثلاً مساجد، خانقاہیں، مدارس و دارالیت کی اصلاحات، دستخطات کے وغیرہ بنائے۔

(۳)۔ اگر ضرورت ہو با مصلحت دینی ہو تو سلطان اسلام و ارضی بیت اللہ کی کوئی خدمت بھی کر سکتا ہے، ورنہ امت اس کی بہت تہلیل کی ضرورت میں صرف کی جائے گی۔

(۳) جس شخص کو اسلامی خدات یا انفر و فائتہ یہ معذوری وغیرہ کی بناء پر مستحق سمجھے اس کو دار امنیٰ بیت المائیں میں سے بطور اختلاص (جائزہ) دے دی جائے گی جن کے تعلق سے جس کی تعیین و تشخیص امام کے اختیار و زور و اس کی صواب و رد ہے۔ پھر اختلاص یعنی علماء جائزہ کی مختلف قسمیں جس میں سب صورتوں میں بھی نام کو فرقہ و گروہ جس کو سہہ نوس کے لئے وضع سمجھے اس کو اختیار نہ ہے۔

اقطاع یعنی عطاء، جاگیر کی مختلف صورتیں

(۱) اقطاع کی ایک صورت یہ ہے کہ جس کو زمین دی جائے اس کو نایک بنا دیا جائے اس صورت میں اس کو بیع و شراہ وغیرہ کے تمام احکامات و تعارضات جائز ہوں گے اور اس کے بعد یہ زمین اس کی بیعت و شراہ میں مخصوص نہیں رہے۔ مثلاً یہ کہ امام کو ان سے دیا جائے کہ یہ زمین صرف رسول اللہ

٥٠ وكذا الراضي، الشام كما نرى عن فضل طه الرومي وطال في نسخة المصحفة وذكر في فتح القدير أنه بسبب علي السلطان وقف مسجد من يد جمال وفيها هذا ذلك وإن كان الوقف لها سلطاناً من الجبل فمثل من عوان يكون ملك لها لئلا يندب لها كان عن مصالح مسجد لها وقف صحيح لا بد ليس لمن يملكه سلطاناً من يد من ٢٠

٥٠ قال لي الذي يخطئ عجزه عن الامور باخذ جميع الاحرف تحت العلم. كذا صارت ليبت النبال
واختار السطون. سفلانها وان اجناب. بعدها فله ذلك. اما مطلقا فوجدت ان مع. الارض
المعصرة ما كنت. انتفاعه صحيح مطلقا. اما من هاتيكه. او من السطون. انما هي باب العنبر والعراج من
٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠
١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠
٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠
٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠
٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠
٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠
٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣

[illegible]

ﷺ کے اکثر اقطاعات (عطیات) اسی قسم کے ہیں حضرت سلیطہ انصاریؒ نے کوئیک زمین کا عطیہ لے کر بادشاہ کی طرف لے کر آئے اور بادشاہ کے لئے جاری کرتے تھے مگر اس کی وجہ سے آنحضرت ﷺ کے شرف خدمت و دربار میں کمی محسوس کر کے واپس لینے کی درخواست کی۔ آنحضرت ﷺ نے اس سے واپس لے کر حضرت زبیرؓ کو عطا فرمادی یہ روایت چونکہ بطیب خاطر تھی اس لئے جائز بھی تھی۔ (اسلام آباد ص ۱۰۷)

اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیر چچہ کو خیر کی ایک زمین جس میں درخت اور کھجور کا باغ تھا بطور تحفہ عطا فرمایا۔ (امول الیٰ مہد، ص ۳۷) یہ زمین حضرت زبیر چچہ کے دو بیٹوں میں تقسیم ہوئی۔

اس طرح جلالِ حق، حادثِ حق کو پوری دائمی عشق ہو دینے سے پانچ منزل پر ہے مولا فرمائی: "توبہ لاسوال الی حبیبہا"

(۴) دوسری صورت یہ ہے کہ جس وزین دی جانے اس وزین کا مالک نہ بنایا جائے بلکہ

[illegible]

١٠ - ثم أعلم أن أراضي بيت السجل، المسماة أراضي المملكة وأراضي العمدة القفاكات في إحدى زواياها
الآنسة من استيلائهم ملازمي الإيجور ما عداها ولا يجوز بيعهم، واقتراعتهم ولا يباح بيعهم لها، ولكن جازي أربابهم في
النفقة الحسنة من من بيت عن من نفقت لأحد منهما ولا قلب، فقال رقم له: لو أن زوجاً مات له عتقا
بالإجازة المسماة أو أعطاه بمصرف ثلاث نسي أو أكثر بحيث نفقت الأرض من بيعه، فباع لأخر فلا يباح
إخراج أحداهما منها لأخر بل لا بد السلطان أو نائبه كمن في شرح المعنى، وبمع ذلك، كلام على ذلك، قد بطله في
تفصيل الفتوى، وفي ص ٢٥٢ ج ٣ وفي الرسالة الهندية للتبليغ للحلال عنها يسري قولان الترخية
في إعطى الإمام أرضاً لزوج له، فوجه الأمر فلا يجوز بيعها ولا إعطائها، وفق الشرح لتفصيل، وهذا كونه من أحد
الأشخاص مع الأرض، المستوفى هو ما قد سبق به إخراج الأرض جازي، فانك قد قدم المستحق حينئذ
الأرض في ملكك المعنى له، ويكون جازيها، (أي: ما كان في يده)

اولاد کے حق میں یہ معاملہ بھی ختم ہو جائے گا اور جدید سلطان کو اختیار ہوگا کہ نولاد کے لئے اس کو باقی رکھے یا انہیں لے لے۔ اس کے متعلق یہ بھی کوئی تصریح نہیں اور قواعد و نفاذ سے جو کچھ حضرات فقہاء نے سمجھا ہے اس میں رائیں اور اقوال مختلف ہیں۔ (درمختار: ۱۰۰) شافعی وغیرہ میں شریعت سے کبیر کی بعض روایات کی وجہ سے اس کو ترجیح دی ہے کہ اس قسم کی جاگیر کے اولاد میں منتقل ہونے کا معاملہ عطا کنندہ سلطان کی حیات تک رہے گا۔ اس کی موت پر منتہی ہو جائے گا اور امتداد امام و امیر کو اختیار ہوگا کہ جو گیر داری کی وفات کے بعد اس کی اولاد اور وارثوں کو دے یا واپس لے لے۔ مگر خود جاگیر داری کی حیات تک اس کی یا باندی بر سلطان و امیر کو کرنا ہوگی۔ کیونکہ اس کو عطیہ یا جاچکا ہے، خلاف اولاد دے ان کو ابھی تک نہیں دیا گیا۔ ان کے حق میں محض ایک مطلق ہصرہ ہے۔ حضرت خیمہ داری کی ایسی ہی جاگیر اور مائتہ وراثت انہی کی نسل میں باقی رہنا جیسا کہ اوپر مذکور ہے، یہ ممکن ہو سکتا ہے کہ ہر نئے بیرو نام نے اپنے اختیار سے اس کو باقی رکھا اور یہ بھی ممکن ہے کہ بعد میں آنے والے امراء و حکام نے سابق فرمان کی پابندی کو اپنے لئے لازم و ضروری سمجھ کر باقی رکھا ہو۔

(۳) تیسری صورت اقطاع عطیہ جاگیر کی یہ ہے کہ نہ جاگیر دار کو زمین کا مالک بنائیں اور نہ مطلقاً بذریعہ منافع دیں۔ بلکہ حیات جاگیر دار کو منافع لینے کا اختیار دیا جائے اس صورت میں حسب شرط جاگیر دار کے انتقال کے بعد یہ زمین اس سے واپس لے لی جائے گی۔

(۴) چوتھی صورت یہ ہے کہ جاگیر دار کو پیداوار سے منافع حاصل کرنے کی اجازت بلا کسی تجدید مدت کے دی جائے۔ اس صورت میں امام کو ہر وقت یہ اختیار ہے کہ جب ضرورت یا مصلحت کو دیکھے اس کے قبضہ سے نکال لے۔

❶ فی الملک المقتدر ومن المودع لو اقطعها السلطان له ولا ولاه وسله وعقبه علی ابن من مات مہم انتقل نصیبہ ای اس کے بعد تمام سلطان و انتقل من المذبح له فی من سلطان اخر هن یكون لا ولا ولم اذہ ومنطی فی اعداد ہم اطاء المصلین موت المصلی فہم ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰

❷ حال فی الملک المقتدر بحکم من قول اللہ حکم لافظ محکم من اراضی کے افعال اور حاصلات ان ارضیہ نسبت المال و الحراج لہ و عینہ فلا یصح بیعہ ولا ہبہ ولا وقف نعم لہ اجازت نہ نہر بیع یا عین اجازت نہ استیجارہ یا نقل الشئ ولا اثر لہ و از احراج الامام نہ شاء المذبح کما لا اثر لہ و از موت منو جہر ہی الشاء المذبح و از قولہ و از محکمات الملک من الاحراج الامام لا یرفع فیقطع لرفع الاجازہ لا مطلق السلطان الی غیر ملو جہر یعنی من ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰

ملک بھی یہ شرط ہے کہ یہ جاگیر دار مصارف خراج میں سے جو جو شخص مصروف خرچ میں سے نہ ہو اس کو پانچویں اور چھٹی صورت کی جاگیر نہیں دی جاسکتی۔ (کامبرج اپنی رسالہ اس ضمن میں لکھتا ہے)

(۷) ساتویں صورت یہ ہے کہ جاگیر دار اراضی بیت المال سے دی جائے نہ مملوکہ زمینوں کے خراج سے بلکہ غیر آباد زمین جس کو ارض موات کہا جاتا ہے اس سے دی جائے۔ اس صورت میں یہ جاگیر ہر شخص کو دی جاسکتی ہے خواہ مصارف بیت المال میں داخل ہو یا نہ ہو اور مسلم ہو یا غیر مسلم ذی۔ اور جس کو یہ جاگیر دی گئی جب وہ اس کو آباد کرے گا تو وقفہ زمین کا مالک خود مختار ہو جائے گا۔ اور ہر قسم کے مالکانہ تصرفات اس کے لئے جائز ہوں گے جیسا کہ ابھی اس کی تفصیل مل کر چکی ہے۔

۸۔ خزانہ درود صورتیں اگرچہ بیت المال کے انتفاع میں داخل نہیں لیکن انتفاع کی سب صورتوں کو یکجا جمع کرنے کے لئے ان کو بھی اس جگہ لکھ دیا گیا ہے۔

غیر مملوکہ زمین کی اقسام و احکام کا خلاصہ

یہ ہے کہ جو زمین کسی خاص ملک نہ ہو اس کی زمین قسمیں ہیں:-

- (۱)۔ اراضی فناء ملکہ جو سستی کی عام اور مشترکہ ضروریات میں مشغول ہوں۔
- (۲)۔ ارض موات۔ غیر آباد مائتہ ذراعت و منفعت زمینیں جن سے کسی قسم کی ضروریات متعلق نہ ہوں۔

(۳)۔ اراضی بیت المال یا قسامہا

ان میں قسم اول کسی حال اور کسی وقت کسی شخص کی ملک خاص نہیں ہو سکتی اور قسم دوم کو جو شخص مسلم یا غیر مسلم مستحق یا غیر مستحق امام المسلمین سے اجازت سے کر آباد کرے وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ اور قسم سوم میں تحصیل ہے بعض میں جاگیر دار اس زمین کا مالک ہو جائے گا۔ بعض میں مالک نہ ہوگا۔ اور یہ امر اس کی سب صورتوں میں مشترک ہیں کہ اس کا عطیہ صرف ان لوگوں کو کیا جاسکتا ہے جن کا بیت المال میں حق ہے۔ (ابو سنا و قتال الم)

اراضی بیت المال کا وقف

اراضی بیت المال کے اقسام و احکام کی جو تفصیل اوپر ذکر کی گئی ہے اس سے معلوم ہو چکا کہ یہ اراضی بعض صورتوں میں خاص خاص افراد کی ملک بھی ہو سکتی ہے مثلاً و کیس بیت المال اس کو

● قال الشافعی و هذا مبرج فی ان الخطایع قد تکون من لموات و قد تکون من بیت المال لمن هو من مصارفہ الخ (ص ۳۱۶ ج ۳)

فروخت کر دے اور خود سلطان یا کوئی دوسرا شخص خریدے • لے یا قیام کسی کو مستحق سمجھ کر یہ زمین بطور ملکیت چاہیہ واد میں دے دے۔ ان صورتوں میں جو لوگ ان زمینوں کے مالک ہوں گے وہ ان کو وقف بھی کر سکتے ہیں جو عام اوقاف کی طرح پیشہ شراعت و وقف کے ماتحت جاری رہیں گے۔

پورا مگر کام نے بغیر تسلیم و تحلف کے بیت المال کی اراضی میں سے کسی زمین کو کسی خاص کام کے لئے وقف کر دیا۔ مثلاً بناء مساجد و مدارس یا مسافر خانے اور خانقاہیں وغیرہ تو یہ وقف اگرچہ ہیئت وقف ہوگا کیونکہ اس کے لئے ملک و وقف شرط ہے اور یہاں وقف کنندہ تمام اس زمین کا مالک نہیں۔ لیکن عمومی احکام میں یہ بھی حکم بوقاف ہے کہ جس مصرف خاص کے لئے امام نے مقرر کر دیا ہے اسی میں مصرف کیا جائے گا۔ تعمیر تہذیب کا کسی کو اختیار نہ ہوگا بشرطیکہ وہ مصرف مصارف بیت المال میں سے ہو۔ اس قسم کے اوقاف سلطان یا کو اصطلاحات فقہاء میں ارضادات کہا جاتا ہے (جلوئی ص ۳۵۷ ج ۳) یہ ہے کہ میں سلطان نظام المملکت بوقتوں نے یہ ارادہ کیا کہ اس قسم کے اوقاف توڑ دیں کیونکہ وہ درحقیقت اوقاف نہیں بلکہ بیت المال سے نکالے گئے ہیں۔ اس کے علاوہ علماء کی ایک مجلس بخرم مشورہ و فتویٰ طلب کی گئی جس میں شیخ سراج الدین بلقینی اور شیخ اکمل الدین بامرتی شارح ہدایہ اور شیخ برہان بن جماعت وغیرہ حضرات تشریف لائے۔ شیخ بلقینی نے فیصلہ دیا کہ اس قسم کے اوقاف جو علماء طلباء کے لئے رکھے گئے ہیں جن کا حق فیس بیت المال میں ہے وہ بدستور باقی رکھے جائیں اور جو بلاوجہ شری کسی غیر مستحق کے لئے مخصوص کر دیئے گئے وہ توڑ دیئے جائیں۔ دوسرے علماء نے بھی اس کی موافقت فرمائی۔ (جلوئی ص ۳۵۸ ج ۳)

قسم دوم اراضی مملوکہ

شروع رسالہ میں معلوم ہو چکا ہے کہ اراضی مفتوحہ کی ابتدا کی تقسیم سے دو قسمیں نکلتی ہیں، غیر مملوکہ اور مملوکہ۔ ان میں سے قسم اول غیر مملوکہ کے اقسام و احکام کا مفصل بیان آچکا ہے۔ قسم دوم

۱۔ ولم یطعمہ السلطان فوجاً أو غلاماً أو مملوکاً سلطان لم یطعمہا نہ جائز و لہذا لا یومعظروا بل الشاس فلو نہ او مملوکہ السلطان ایک صاحب فوج و کلیل بیت المال اٹھتی۔ (دعویٰ ص ۳۶۷ ج ۳) ولی الدین بلقینی فرماتے ہیں: الاوصیاء من المملکین لیس باوقاف البتہ بل لعل شخصی و عہدہ شخصی اور عہدہ السلطان بعض القری و المزارع من بیت المال علی المساجد و المدارس و لیسوا بمن یستحق من بیت المال کی نظر اہل الاثمہ و الطوائف و معہم کمال مال و عہدہ فاقم علی طریق صاحبہم برالہذا انما یومعظروا و لہذا حقیقتہ بعدد مملک السلطان نہ بل ہو نہیں سکتی من بیت المال علی بعض مستحقین فلا یجوز لیس بعدہ ان بغیرہ او بعدہ کی خدمت عہدہ عیسو عطاؤں ص ۳۶۸ ج ۳ یہ مسئلہ ہی رسالہ الاقطاعات میں منجم مغرباً لارجات المستغنی و اللہ اعلم

ہوگا۔ اگر اس پر تسلیم ہوئی ہے کہ اراشی بدخو رسا بنی ہو گئیں کی ملک، صرف میں رہیں گی تو اس کی پابندی کی جائے گی۔ طبیعت ان کی زمینوں پر خراب اور اس پر جزیہ مقرر کر دیا جائے گا جو حیثیت الملک میں مسلمانوں کا تھا ہوگا۔ (۱) اس میں یہ ہے کہ اگر ملک الجندہ و الجندہ کے شہر اور اس کے

اذا فتح الامام بلدة صلحاً جرى على مرجبه و كذا من بعده من الامراء وارضها تبقى مملوك قتلهم۔

”یعنی جب امام کوئی شیر مسلحاً کرے تو شرعاً منع کے موافق حمل کرنا حرام ہے اور ایسے ہی اس کے بعد کے دوسرے ہمدرد مسلمانین بھی ان شرائط صلیح کی مخالفت نہیں کر سکتے اور مسلحاً فتح کئے ہوئے بلعدہ کی زمینیں انہی لوگوں کی ملک دہیں گی۔ (شادی ص ۱۲ ص ۳)

اراضی مفتوحہ

فوجی قوت اور فہرہ و غلبہ کے ساتھ فتح تک ہو۔ اس صورت میں ملک کی اراضی مملوکہ کے حقائق اسلام المسلمین کو نین قسم کے اختیارات حاصل ہیں۔

﴿الف﴾ یہ کہ منظور اسوہل قیمت کی طرح ابراہیمی کو بھی تقسیم کروے۔ یعنی پانچواں حصہ بیت المال کے لئے ٹال کر باقی چار حصے غائبین جنہوں نے یہ ملک فتح کیا ہے ان میں تقسیم کر دے تقسیم قیمت کا یہ عہدہ قرآن کریم کی یہ آیت: **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ ۚ.....** الآية میں بصریح مذکور ہے اور رسول اللہ ﷺ نے خیر کی زمینوں کے ساتھ یہی معاملہ فرمایا کہ قرآن مجید میں بصریح مذکور ہے غائبین میں تقسیم فرمادیجئے۔

اس صورت میں پانچواں حصہ مرضی کا جو بیت المال کے لئے نکالا گیا ہے وہ مرضی بیت المال میں شامل ہو جائے گا جس کے احکام و اقسام کی تفصیل مرضی غیر ملوکہ کے بیان میں آچکی ہے اور جو مرضی غاصبوں میں تقسیم ہوں گی ان میں ہر شخص اپنے اپنے حصہ کا کابلک ہوگا اس کو ہر

[illegible][illegible]

ختم کے بلکاز تصرفات بیع و ہبہ اور وقف وغیرہ کے مکمل اختیارات ہوں گے اور اس کے انتقال کے بعد یہ زمین ان کے وارثوں میں حسب حصص شریعہ منتقل ہوگی۔

نقطہ اور مزاحمت اختیار کرنا مکرم کو یہ ہے کہ اگر ارضی مشترکہ میں سے جو زمینیں لوگوں کی املاک ہیں ان پر انہی لوگوں کی ملکیت کو برقرار رکھتے ہوئے ان کی زمینوں پر خراج کو جو یہ مقرر کر دے۔ ان زمینوں کا خراج ہمیشہ بیت املاہ میں داخل ہو کر مسلمانوں کی موجودہ اور آئندہ نسلوں میں احکام خراج کے ماتحت صرف ہوتا رہے جیسے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ کی زمینوں کے ساتھ • یہی معاملہ فرمایا کہ ان کے مالکوں کی ملکیت برقرار رکھی اور حضرت فاروق اعظمؓ نے عراق اور شام اور مصر کی تمام ارضی مملوک کے ساتھ یہی دستور العمل اختیار فرمایا کہ زمینوں کو باوجود بعض حضرات کے مطالبہ کے تقسیم نہیں کیا بلکہ یہ خود جائیداد کے کران کا خراج مسلمانوں کی آئندہ نسلوں کے لئے دھما محفوظ کر لیا اور مطالبہ کرنے والوں کے سامنے سورہ حشر کی آیات قرآن اپنی حجت میں پیش فرمائی جن میں مال غنیمت کے اندر آئندہ پیدا ہونے والے یا آئندہ اسلام قبول کرنے والے مسلمانوں کا حق قرآن نے رکھا ہے :-

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى . وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا

٥ قال في السداع من العنجة اما الاراضى المملوكة له فليز ان تشاء خمسمها ويسم الخاق من
الغنائمين ليدى بها وسداعه تركها الي يد عنها بالحراج ويطعم خذ الى اوله وبهذا عينوا عبد الشافى
كيس للامتنان بترك الاراضى في ايديهم بالخراج على قسمها لما اجتمع الصحابة رض الله فان سدا حمر
عنه له فتح سواد العراق وترك ارضى في ايديهم وصوب على رؤسهم الحرية وعلى ارضهم الحراج
مستحصر من الصحابة الكرام ولم يقل انه انكو عليه سكر فكان ذلك اجماعا منهم (ص ١٩ ج ١) وقال
الجبصاني في سورة العنجر بعد عليه ان ارضى لم يفتح مكة عودا ومن على اهلها لظفرهم على املاكهم
لقد حصل بدالة الاية واجتماع السداع والسداع خير الامتنان في لمة الاراضى ان تركها ملكا لملكها
وويم الصراح عليها، حكم فم ا د ٥٢ ج ٢

● قال أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن رسول الله ﷺ صلى الله عليه وآله وسلم من علي أهلها ثم دعا عليهم ولم يغسما ﷻ يجعلها لنا يوم ١٥ من شهر.

[illegible]

وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يَفْعَلُ الْمُؤْمِنُونَ إِذَا دُعُوا

ترجمہ: ”میری ماں غیبت میں لوگوں کو بھی خفا ہے جو بعد میں آپس کے لیے کہیں گے اے ہمارے رب مغفرت فرما ان بھاحول کی جو ہم سے پہلے ایمان پر پھندہ گئے ہیں۔“

اس صورت میں اگر بخش مملوکہ کے باشندگان ملک کی ملک میں بدستور رہیں گی نہ فائزین کو ان میں تصرف کا کوئی حق ہوگا نہ بیت المال کا حصہ نہیں ان میں سے لیا جائے گا۔ صرف ان زمینوں کا خراج بیت المال کا حق ہوگا جو دائمی طور پر صدقات خراج میں صرف ہوتا رہے گا اور مسلمانوں کی خدمت سے دانی نہیں لگی اس سے فوائد اٹھا کیں گی۔

(۲) تیسرا اختیار انہوں نے ارادتی مخلوق میں جن کو قہر و غلبہ اور فوجی قوت کے ساتھ فتح کیا گیا ہے یہ بھی حاصل ہے کہ وہ ارادتی نوع انسان میں تقسیم کرنے اور نہ ان کی سابق کی ملک ان پر قائم رکھے بلکہ ان کو کھل کر ان کی زمینوں کو ارادتی ہیئت میں شامل کر دے اور پھر ہیئت الزام کی طرف سے ان کی ذرا امتداد و آبادی و غیرہ کا انتظام ہو۔ خواہ تمام ملک کی ارادتی مخلوق کے ساتھ یہ معاملہ کیا جائے یا بعض کے ساتھ یہ معاملہ اور باقی کے ساتھ وہ معاملہ کیا جائے جو (انصاف) اور (بے) میں تقسیم کیا۔

جیسا کہ حضرت نادر قیامی نے عراق کی زمینوں میں سے دس قصبہ کی دشمنی بیت المال

٥٠. قال ابن جعوف في الصفحة رقم ١٢٤ في الأراضي المصرية: «ثم انقل لامة علي بن ابي اسامه الدلق سنة ١٢٠٠م فيها عينها ورويح الجراح على راسهم فانههم يذكرون الأراضي ورويح جسم مائة الف مصر تامة من سبعة اجزاء واهل اوطاف سواء كان المتصرف مقيما على الجسر او اسيوط التي قبلها وما يتعلق بها من الامور ثم ارجع اليه ص ٥١»

٥٠. قال في نسخة الخراساني: إذا فتح الإمام عليه الصلاة والسلام على من حده ركعتين بعد من الاستسقاء وسبها نفس مصلو كه ليم وأولها حمزة، والفتح أي قهر ففسها من الجهد، فإن شاء أو لم، فلقها عليها سجدة على رؤسهم وجرأ على أراهمهم والأول لولي عبد حامد القاسم أو أخوهم مهدي وأمرها بها قومة منهم يوزع عليهم الخراج والجزية لو كانوا أكثر أو لم يسلطهم وضع الجند وأمره لول القاسم قد له الرأى عليها عليها من عليهم فراجهم وأمرهم وأمرهم وأمرهم على رؤوسهم والخراج على أراهمهم الخراساني ٣٠٠ هـ ولها أيضا من مات الخراج في الطارحانية له يجوز للأمام دفعه فكل الخراج بمقتضى طريقين ما لا يقتضيه بمقتضى الخراج في الطارحانية الخراج وأما ما وجدتهم لهم لهما فمقتضى الخراج فيكون لما وجدتهم من الإمام خراساني الخراساني ٣٠٠ هـ

[illegible]

کے لئے مخصوص فرمائی تھیں اور باقی ہر مالکان مالتی کی ملک رقم اور کھجور ان سے فرائض کا معوط فرما لیا۔ (کتاب لاسول لابی حبیب، کتاب لغز انام ابی یوسف)

بعض فقہ کی تحقیق مصر و شام و عراق کی زمینوں کے متعلق بھی ہے کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے ان میں بھی تیسری قسم کا اختیار نافذ فرمائی ہے اور اسی لئے فقہاء کے نزدیک عراق، شام و غیرہ کی اراضی کی بیع و شراء، ہجرت نہیں، کیونکہ ان کی تحقیق کے موافق یہ زمینیں ان کی ملک نہیں ہیں بلکہ اللہ کی اراضی ہیں اس میں اختلاف اور میں میں رائج و قریب قول کا فیصلہ آئے آتا ہے۔

امام ابو حنیفہ نے کتاب الاموال میں لکھا ہے کہ فتح عراق کے بعد چند صحابہ علیہ السلام نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو فتح عراق سے یہاں کی اراضی تقسیم کرنے کا مطالبہ کیا۔ انہوں نے امیر المومنین فاروق اعظمؓ کو خط لکھ کر اس بارہ میں مبارزت طلب کی فاروق اعظمؓ نے ان کا فرمان بالفاظِ خدا ایسا پہنچا۔

بعد میں صلوات اللہ علیہ میرے پاس آپ کا وہ پہنچا کہ لوگ آپ سے خزانہ کی تقسیم کا مطالبہ کر رہے ہیں سو آپ کو چاہئے کہ اس سوال منقولہ بن غیبت میں جمع ہوئے ہیں وہ حسبِ قدر و شرف کا و جہاد نہ زمینیں میں تقسیم کر دیں اور اراضی ان کے مال کے پاس رہے وہاں کہ مسلمانوں کے عطیات میں بیعت کا مقرر نہیں اس لئے کہ اگر ہم نے یہ زمینیں بھی موجودین میں تقسیم کر دیں تو ان کے بعد آنے والے مسلمانوں کے لئے کچھ نہ رہے گا۔ (صحیح مسلم) اسی طرح فتح مصر کے وقت فاروق اعظمؓ نے حضرت عمرؓ بن العاصؓ سے حضرت زبیر علیہ السلام وغیرہ سے مطالبہ کیا کہ اراضی بھی تقسیم کی جائے انہوں نے بھی حضرت فاروق اعظمؓ کو خط لکھا جس کے جواب میں ارشاد ہوا۔

ان دعوا حنسی، یقرروا انھا حبلہ الحبلہ فقال ابو عبیدہ ارادہ اواد ان
تسکون نفسا موفیہ فاللہ المستعین و اقامتہ مبلو اثر ثلثہ قرن عن قرن
فشکرت غوفہ لہم علی عذرہم۔ (اموال ص ۵۸)

ترجمہ: ”زمینوں کو جو ستور چھوڑ دیجئے تاکہ ان کے ذریعے جی کا پیچہ جہاد کرے۔ امام ابو عبیدہ فرماتے ہیں: اس کا مطلب میرے خیال میں یہ ہے کہ یہ زمینیں مسلمانوں کے لئے محفوظ طور پر وقف رکھی جائیں کہ سلاطین بعد نسل ان کا بیع و شراء نہ ہو سکا ہے آپ ثلثہ قرن کی راحت دوسروں کو ملے یہ ان کو دشمنوں کے لئے بل پر قوت حاصل ہو۔

اور قاضی روایات میں ہے کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے اراضی عراق کے متعلق صوبہ بھر سے مشورہ لیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رائے دی کہ یہ زمینیں تقسیم نہ کی جائیں تاکہ خدا کی

حافظ ابن قیم نے زراعت میں اور بھی زیادہ وضاحت سے اس کی تصریح فرمادی اور یہ بھی بتا دیا کہ دوسرے عہدہ دار راسخ غرق و مصغر کے وقف ہونے کے قائل ہیں ان کی مراد بھی اس جگہ وقف سے وقف اصطلاحی نہیں بلکہ وہی معنی مراد ہیں کہ ان راسخ کا خراج قسٹ وقف کے مسئلہ نور کی راہی منقذ کے لئے منقذہ رہے گا۔

و نظمۃ القسم ان الارض لا تدخل فی الغنائم و الامام مخیر فیہا بحسب المصلحة وقد قسم رسول اللہ ﷺ ترکب عمرو بن عبد المطلب بل اقرھا علی حاکمها و ضرب علیہا حراً مستمراً فی رقبتهایا یكون للمقاتلة فیہا ما مضی و نفہا نہیں بمعہ الوقف انہی بیع عن نقل المملک فی البرقۃ بل یحوز بیع هذه الارض کما هو عن الایۃ وقد اجمعوا علی انہا نورث و الوقف لا یورث و قد نص الامام احمد علی انہا یجوز ان تجعل صدقاً و الوقف لا یجوز ان یشکک و لان الوقف انما یمتنع بیدہ و نقل المملک فی رقبۃ لمافی ذلک من ابطال حق البطون انمو فوق علیہم من منفعة و المقتلۃ حقہم فی خراج الارض لمن اشتواہ صارت عنہ خراجیۃ کما كانت عند النبیع فلا یبطل عن احکام المسلمین بهذا البیع۔

وزاد فیہما لعل الارض من الموقوفۃ ص ۳۲۵ ج ۱

فصل ثانیہ۔ قبر علیہ السلام کی ہوتی زمینوں کے متعلق رہنمائی کے ذکر اور مورد تین اختیار است کی تفصیل مذکور سے قرآن مجید کی روایتوں کا خلاصہ ہی تعارض بھی نہ ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ کے عمل خیر سے نور حضرت عمرؓ کے عمل عراق و شام وغیرہ میں بھی تحقیق ہو گئی۔ یہ روایتیں آئینہ سورۃ نفا میں ۱۰۰ و اجمعوا انما غنمتم من شیء اور دوسری سورۃ شوریٰ ۱۰۰ و ما افاء اللہ و رسولہ من اهل القری بظاہر شہ رضی ظہر آئی ہیں کیونکہ پہلی آیت سے تو یہ امور انیسیت کا یہ نظم معلوم ہوتا ہے کہ جس بیت المال کے لئے نکال کر چاہے حصہ زمین میں تقسیم نہ کیے جائیں۔ اور دوسری آیت سے یہ متعارف ہوتا ہے کہ تقسیم نہ کیے جائیں۔ کیونکہ اس

۱۰ سورۃ نفا آیت ۱۰۰ میں حدیث سے مراد سورۃ شوریٰ میں مذکور ہے۔ حدیثوں میں ما مال کا لفظ صرف ہے۔ بلکہ وہ امور میں عراق اور شام سے حاصل کیا گیا ہے اور ان کا تقسیم ہونا چاہیے۔ حدیث میں جو حد سے حاصل ہوں وہاں تقسیم کے ساتھ یہاں تقسیم کے لئے جزیہ و خراج اور وہاں حاصل ہونے والی مال کے ساتھ تقسیم ہونے والی ہیں۔ بلکہ وہاں تقسیم کے لئے جزیہ و خراج اور وہاں حاصل ہونے والی مال کے ساتھ تقسیم ہونے والی ہیں۔ بلکہ وہاں تقسیم کے لئے جزیہ و خراج اور وہاں حاصل ہونے والی مال کے ساتھ تقسیم ہونے والی ہیں۔

آیت میں مالِ غنیمت کا حقد اراکانِ مسلمانوں کو بھی قرار دینا ہے جو بعد میں انہیں ملے اور ملنا ہر ہے کہ موجودہ غنیمین میں اراضی تقسیم ہو جانے کے بعد آئندہ آنے والے مسلمانوں کے لئے کچھ نہیں رہتا۔ اس ظاہری تعارض کو دیکھ کر بعض علماء نے سورۃ حشر کی آیت کو منسوخ قرار دے دیا لیکن حقیقت یہ ہے کہ نہ ان میں تداخل ہے اور نہ دونوں آیتوں میں سے کوئی آیت منسوخ ہے۔ بلکہ دونوں صورتیں جائز اور اپنی اپنی جگہ پر نام کے زیر اختیار معمول رہا ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ نے اسی کے متعلق فرمایا ہے:-

وَالْأَلاَحْکَمِینَ فِیهِ قِلْوَةٌ وَمَتَعٌ مِنَ الْغَنَیْمَةِ وَالْفَنِی الْاِلَافِ لُذِی اخْتَارَهُ
مِنْ ذَلِکَ اِنْ یَسْکُونُ لِنَظَرِ فِیهِ اِلِی الْاِمَامِ کَمَا قَالِ سَفِیَانٌ وَذَلِکَ اِنْ
الْوَحْهَیْنِ جَمِیْعاً دَاخِلَانِ فِیهِ وَلَیْسَ فَعْلُ النَّبِیِّ ﷺ بِرَایِ لِفَعْلِ عَصْرِ ﷺ
وَاِنَّکَ ﷺ اتَّبَعْتَ اَیَّةً مِنْ کِتَابِ اللّٰهِ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی فَعَمِلَ بِهَا وَاتَّبَعَ عَصْرَ
اَیَّةٍ اُخْرٰی فَعَمِلَ بِهَا وَهَمَا یَنْتَنِ مَحْکَمَتَانِ (امثل میں-۶)

ترجمہ: اور محمدؐ وہی کے دونوں حکام میں طارے نئے اسوۂ موجود ہے مگر تفصیلات یہ ہے کہ اس میں امام کو اختیار ہے کہ حسبِ صواب یہ خود جس صورت کو مسلمانوں کے لئے اسیح کیجے اس کو اختیار کرے اور دوسری آکر م ﷺ عمل کا روق اعظم ﷺ کے عمل کو رد نہیں کرتا بلکہ آنحضرت ﷺ نے حسبِ صواب یہ ایک آیت پر عمل فرمایا اور عصر ﷺ نے اپنے وقت کی مصالح کا لانا کر کے دوسری آیت پر عمل کیا اور یہ دونوں آیتیں غیر منسوخ ہیں۔ (امام کو اختیار ہے جس پر چاہے عمل کرے)

اور امام ابو بکرؓ صاحب نے بھی احکام القرآن میں تقریباً ایسی ہی مضمون لکھا ہے:-

وَهَذَا بَدَلٌ عَلَى اَنْ هَذِهِ الْاَیَّةُ غَیْرُ مَنْسُوْخَةٍ وَاِنَّهَا مَضْمُوْمَةٌ اِلِی
اَیَّةِ الْغَنَیْمَةِ فِی الْاَرْضِیْنِ الْمَغْنَمَةِ فَاِنْ وَاِی قَسَمَتْهَا اَصْلَحَ
لِلْمُسْلِمِیْنَ وَاَرَدَ عَلَیْهِمْ قَسْمٌ وَاِنْ رَاٰی اَقْرَارَ اَهْلِهَا عَلَیْهَا وَاِخْتِ
النَّخْرَاجِ مِنْهُمْ فِیْهَا فَعَمِلَ (ص ۵۵۷-۵۵۸)

ترجمہ: ”اور یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں اور یہ کہ یہ آیت اراضی منقسمہ کے بارہ میں آیت غنیمت کے ساتھ ہی ہوئی ہے جس آرا امام اراضی کی تقسیم کو مسلمانوں کے لئے زیادہ بہتر سمجھے تو تقسیم کر دے اور یہ بہتر سمجھے کہ زمینوں پر انجی لوگوں کو برقرار رکھ کر ان کا خراج معاصر مسلمانین کے لئے دئی طور پر چھوٹا کر دے تو اس طرح رہنے دے۔“

اختلاف فقہاء:

ارضی مشغولہ کی تذکرہ و تقسیم مسکو، وغیرہ مملوک اور پھر ہر ایک قسم کے بیانی اقسام اور ان کے احکام معمولاً فقہاء میں یہ چھ فرقہ ہیں اور ائمہ مجتہدین کے درمیان اختلافِ علیہ اور مسلم ہیں۔ صرف اراضی مملوک کی آخری قسم یعنی غیر و غلب ملک فتح ہونے کی صورت میں ائمہ مجتہدین کے درمیان جزوی اختلاف ہے (کرامرح: ج ۵ ص ۵۵)۔

اختلاف اس میں دو شک ہے اس میں کہ مندرجہ بالا تین صورتوں میں سے امام شافعی کے نزدیک پہلی صورت یعنی تقسیم بین اعمائین متعین ہے۔ دوسری یا تیسری صورت کا عام کوئی اختیار نہیں ہاں غنائین کی رضا و اجازت سے دو تین صورتیں بھی عمل میں لائی جاسکتی ہیں۔

ارضی شام و عراق و مصر وغیرہ کا معاملہ امام شافعی کے نزدیک اسی پر محمول ہے کہ فاروق اعظمؓ نے اجازت غنائین یہ صورت اختیار فرمائی اور حضرت امام مالکؒ کے نزدیک تیسری صورت اصل ہے ہاں اگر کسی جگہ امام مصلحت سمجھے غنائین میں تقسیم کرنا ہے مگر حاصل اس کا بھی یہی ہے جو امام ابو حنیفہؒ اور دوسرے ائمہ کا مذہب ہے کہ امام کو اختیار ہے جس صورت کو مسلمانوں کے لیے مصلح اور مناسب سمجھے وہ فقہانہ کرتے اور یہی مذہب امام محمدؒ بن حنفیہ کا بھی ہے۔ (ذیل الامام ص ۱۴۸)۔

دوسرا اختلاف اس میں ہے کہ اراضی مشغولہ کی تقسیم نہ کرنے اور سابق مالکان کے ہاتھ میں رکھنے کی صورت وہ جو حرف (ب) میں گذری کہ ان کی ملکیت سابقہ و بحال رکھا جائے اور ہر قسم کے مالکانہ تصرفات ان کے جائز رکھے جائیں یا وہ صورت جو حرف (ج) میں مذکور ہوئی کہ یہ اراضی اراضی بیت المال میں شامل ہوں ان پر مالکان سابق کا قبضہ و تصرف محض اجارہ داری کا رہے۔ ان کو زمین میں مالکانہ تصرفات یعنی وہیہ کا اختیار نہ ہو۔ اس میں امام مالکؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام ابو حنیفہؒ وغیرہم کے نزدیک صورت مندرجہ میں سے حرف (ج) کا متعین ہے (ذیل ابن روم اصل فی وہیہ: امام باقر ص ۳۵ ص ۳۶)۔ اور امام عظیمہؒ ابو حنیفہؒ، علی بن ابی ثورؒ کی رائے اپنی پہلی اور ایک جماعت صحابہؓ یعنی کے نزدیک امام کو اختیار ہے کہ صورت (ج) اختیار کرے اور ان کی ملکیت کو برقرار رکھے یا صورت (ج) اختیار کرے اور ان کے مالکانہ تصرفات وقتی نہ رکھے اور ہجرت و صورت (ب) یا سب کا اتفاق ہے کہ مدنی اور منافق بن اراضی کے جو بیت المال کو حاصل ہوئے گئے وہ مسلمانوں کے لئے مشعل وقف کے رہیں گے۔ حکومت اسلامیہ اور مسلمانوں کا قلع و قمع اسی آمدنی سے ہوگا مگر اراضی پر قبضہ مالکان کا بدستور رہے گا۔

باقی مالکان کی ملکیت بحال رکھنے کا جواز جو امرِ خلیفہ کا مدہب ہے اس پر رسول اللہ ﷺ کو وہاں شہد ہے جو آپ نے اراضی مکہ کے متعلق فرمایا جو نوہ مام یومئذ کے اللہ تعالیٰ سے ہے۔

فقد صححت الاحیاء عن رسول اللہ ﷺ ان اقتصر مکة والله من علی اهلها عررها علیہم ولہ یغسلہا اولہ یجعلہا فیت۔ (کتاب الامور مرہ)

ترجمہ: "یہ روایات محدث کے درجے کو پہنچی ہوئی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے مکہ فتح کیا اور آپ نے اہل مکہ پر احسان فرمایا کہ ان کی زمینیں ان کی کوہا میں رہیں۔ نہ غائبین میں تقسیم فرمائیں اور نہ ان کو مالِ فیت (کی طرح) اراضی بیت الدار (قرارداد)۔

یہ دوسری بات ہے کہ امام ابوحنیفہؒ خود اس صورتِ جواز کے قائل نہیں اور نہ ارضی مکہ کے معاملہ کو اہل مکہ کو۔ آنحضرت ﷺ کی خصوصیت پر محمول فرماتے ہیں نہیں دوسرے امر کے نزدیک یہ خصوصیت کا دعویٰ مسلم نہیں۔ حدیث کے الفاظ میں ہیں اور اگر ارضی مکہ کا یہ معاملہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ نہ میں نہ جیسے حرمہ میں قتال کا جواز آپ کی اہل اور ایک مضمین وقت کے ساتھ مخصوص تھا تو جس طرح خصوصیت قتال کا آپ نے صاف لفظوں میں اعلان فرمایا: یہی طرح خصوصیت مدافعت ارضی کا بھی اعلان ہوتا۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن ان یہ اعلان فرمایا۔

انہ سم یحثل القتال فیہ لاحد قبلی ولم یحل لی الا مسامحة من نهار فہم حرام بحرمۃ اللہ الی یوم القیامۃ۔

ترجمہ: "میرے ہمسایوں میں قتال مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں ہوا اور میرے لئے ابھی صرف ایک دن کی تک گھڑی کے لئے حلال ہوا تھا اور اب مجھ کو حرام ہے اللہ تعالیٰ کی حرمت کے ساتھ قیامت کے دن تک۔" (الفتح ص ۱۸۵)

اور جبکہ معاملہ اراضی کی خصوصیت کا کوئی اعلان آنحضرت ﷺ کی طرف سے نہیں ہے تو معلوم ہوا آئندہ ہونے والے امراء و خلفاء کو بھی یہ اختیار ہے کہ ارضی مشرک کو مالکانِ سرہن کی ملکیت میں بدستور رہنے دیں۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے جو سواہل عرق، شام، مصر کی زمینوں کے ساتھ فرمایا کہ باقی مالکانِ اراضی کا قبضہ ان پر بدستور رکھا۔ اس قبضہ کی نوعیت میں بھی ائمہ مذکورین کا اختلاف ہے۔ امام مالکؒ، امام احمد بن حنبلؒ وغیرہ اس قبضہ کو قبضہ جارہ اور ان کی بیخ و شرا و بہرہ وقف کو جائز فرماتے ہیں اور مالکؒ جماعت صحابہ و تابعین اور ائمہ مجتہدین کی اس کو مالکانہ قبضہ قرار دیتی ہے اور تمام تصرفات مالکانہ بیخ و بہرہ وقف ہو جائز رکھتی ہے۔ حضرت عمرؓ

کے احکام اور عام قرائن برائے زمینوں کے بارے میں متفق ہیں ان کے الفاظ یہ ہیں۔

فساقر اهل المسواد في الرضيم وحسب علي رضى سبهم الفضاير۔
(یعنی خلیفہ خدا ہی کے ہوتے ہیں)

ترجمہ: اعلیٰ قادری اعلیٰ مظہم ہیں سوز و محنت کے تو کوں دہان کی زمینوں پر مرقہ ابر الہاد بران
پر قرآن مقرر کر دیا۔

لیکن اس تو ان الفاظ سے بھی رہنما ان کا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان لوگوں کو اپنی ملکیت سوا حق
حوالہ کھلا دوسرے اکثر یہاں عبادت و تاجران راضی کو رہتا مالکان کی ملکیت سے نکال کر بطور و ملک
راضی بیت نکال کر شامل کیا جاتا اور ان لوگوں کا قبضہ محض اجارہ داری کا قبضہ نہ تھا تو معاملات کی
صفہ عاجز ہر مہذب و متقدم حکومت عامہ شرعی فرض و اسوداد شاہ رخ میں ہے اور خصوصاً حضرت
قادری و خلفہ کی سیاست، انتظام کا تعیاری نشان سے اس کا متعلق یہ تھا کہ اس کے کو بیڑ پر یہ مستقل
فرض اور ملان۔ مگر کچھ واضح کیجئے تاکہ ان لوگوں کا قبضہ اپنی زمین پر کیا تھا تو یہ ہے آج سے
دو قبضہ، ایک محض اجارہ کا قبضہ ہے، لگان تصرفات کی ان کے لئے ہوئی جائز نہیں ہے۔
لیکن حضرت قادری اعلیٰ مظہم یا بعد کے سراد و خلفہ کی طرف سے کیا کوئی بھی اعلان منقول نہیں جس
سے ثابت ہو کہ ان لوگوں کی ملکیت کو نہ قرار بدستور ہونی رکھ کر ہے۔

علاوہ ازیں جب اس پر سب دا اتفاق ہے کہ حکومت اسلامیہ اور سلطانوں کا تعلق و حق وراثت
سے کچھ نہیں بلکہ خراج و عداوت ہے برائے زمینوں سے حاصل ہوتا ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ ان لوگوں
کے مالکان تصرفات حق اور بدعہ سے اس قدر فی کفی اثر نہیں پڑتا جس کی ملکیت میں متعلق ہوں
کی دوبیت نکال کے خراج کا سوا اور نہیں ہے۔ ان حالات میں ان لوگوں کو یہ چاہئے کہ ملکیت
سے بھر کر تاجران کی ملک سے نکالنا حکومت اسلامیہ اور بیت المال کے لئے کچھ سود مند بھی
نہیں ہے۔ ایک معاملہ صحابہ و تبعین کے زمانہ ملک کی زمینیں خرید و فروشانے لگا لگا لگا لگا
سے ان کی بیع و شراء پر احکام جاری نہ کیا جاتا ہے۔ خلیفہ نے چندا میں سے ان کی مالی تحصیل دہی
ہے جس کے ضروری مسئلے یہاں حل کئے جاتے ہیں

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے سوا چندا مقام و زمان میں ایک جائیداد خرید و فروشانے
حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما نے بھی ایک قرائن میں فرمایا۔

طی بن سبیل کہتے ہیں۔ میرے عہد لہذا خرید و فروشانے سے سوا وراثت کی زمینوں کے متعلق
حوالہ کیا تو فرمایا: اللہ کا نہیں میں سے حضرت عمر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما میں میرے سے بھی ان

زمینوں کی خرید و فروخت بہت ہے۔ (خطیب ص ۱۶۷)

حقائق ان غیاث فرماتے ہیں۔

”بِإِذْنِ اللَّهِ يَبْتَاعُ وَيَبْتَاعُ بِهَا الْفُقَرَاءُ وَيَتَقَسَّمُ فِي الْمَسْكِينِ الْوَيْثَ“

ترجمہ: ”یہ زمینیں بیچ کی جا سکتی ہیں اور قریش میں وہی جا سکتی ہیں اور یہ اث میں تقسیم کی جا سکتی ہیں۔“

حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے پاس خدا کی ایک زمین تھی جس کی پیدوار سے آپؐ بھر کر بیٹے تھے اور اس نے ایک مکان میں رہتے تھے۔ اس کے متعلق ایک شخص نے آپؐ سے سوال کیا کہ اس زمین کا آپؐ کے نزدیک کیا حکم ہے تو فرمایا: ”ہذا شیء ورثہ علی اسی فان جاءنی احدہ فصاحبہ انہ لہ حرمت عہ ودفعہ لہ“ (مسند ص ۱۶۷)

فقیر و محتاج اس اپنی پہلی بھی ان زمینوں کی خرید و فروخت کو جائز فرماتے ہیں (مسند ص ۱۶۷) خطیب بغدادی نے اس مسئلہ میں ائمہ فقہاء کا اختلاف اور جو انہیں کے شاہد نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے۔

”وتحصيلہ من ان ارضی مغناذ ملک لا رما یباحص ان تورث و مستغل و بیاع و علی ذلک کان من اشرکنا من العلماء و الفصحاء و انہ یسود و النضواء لا یکرہون الشہادۃ فی بیع و لا ینوقفون عن الحکم فی موروث و یجوز لہی و ہا و مع اثنارح فیہ و حکمہم ہو الحجة علی مخالفہ“ (خطیب ص ۱۶۸)

ترجمہ: ”اس سے یہ صلی ہوا کہ اگر ارضی بغدادی برادری کی ملک ہے ان کا ارادہ تھا کہ بیع کرے یا بیع کرے وغیرہ سب جائز ہے۔ جو حکم نے جتنے علماء اور فضلاء اور مشہور اور فقہاء کو دیکھا ہے وہی پر عمل کرتے دیکھا ہے کہ وہ ارضی کی بیع اور ہا پر شہادت دینے کو برا نہیں جانتے تھے اور نہ زمین و وارثت میں تقسیم کرنے میں کوئی توقف آتا کرتے تھے اور جس معاملہ میں کوئی نزاع نہ ہو یہی حضرات اس میں عامل تھے۔ ہیں اور انہی کا حکم خلاف کرنے والوں کے مقابلہ میں جت ہے۔“ (خطیب ص ۱۶۸)

امام ابو حنیفہؒ آج کے ان حضرات میں سے ہیں جو ان زمینوں کو وقف غیر مملوک قرار دیتے ہیں لیکن وہ بھی صرف صحرائی جائیداد کے بارہ میں یہ رائے رکھتے ہیں مملوکہ مکانات و عمارات کے متعلق ان کا اور یہودی کتابہ و امامین رحمہم اللہ کا متفقہ فیصلہ یہ ہے۔

فانی ابو عبید انما کان اختلافہم فی الارضیں المعملۃ الیٰلزمہا

الخروج من ذات المزروع والشجر فالمساكن والدور والارض
 المسواة فمنازلنا احداً كره شراءها وحيارزناها وسكنها
 فذاقنا كلفة خططنا في ريس عمره وهو اذن في ذلك ونزلها
 من اكابر اصحاب رسول الله ﷺ وكان منهم سعد بن ابى
 وقاص وعبد الله بن مسعود وعمار وحذيفة وسلمان وحباب
 وابو مسعود وغيرهم ثم قدمها على نبيهم فيمن من الصحابة
 فاقام بها خلافة كذا ثم كان التابعون بعد بها فيما بلغنا ان
 احدهم منهم اوقات بها ولا كان في نفسه منها شيء بحمد الله
 ونعمته وكذلك سائر المسوات والحديث في هذا اكثر من ان
 يحصى۔ (برق غلبہ ص ۱۵۴)

ترجمہ: ”امام ابو عبیدہؓ فرماتے ہیں کہ ان حضرات کا اختلاف در حقیقت ان پیدائشی زمینوں
 میں تھا جس پر قرآن لازم ہوتا ہے مثلاً وہ زمینیں جن میں کھیتی باغات ہوں۔ لیکن مسکونہ
 زمینیں اور مکانات جو سواد عراقی وغیرہ میں ان کے متعلق ہیں ایک عالم میں ایسا عظم نہیں جو
 ان کی بیع و شراء یا قبضہ یا اس کی سکونت کو برا کہتا ہو۔ کوفہ حضرت عریضہ کے زمانہ میں بھی
 مختلف قطعات (پلاٹوں) میں تقسیم کیا گیا اور یہ تقسیم کرنا خود اس کی اجازت تھی پھر اس میں
 بڑے بڑے مہاجر کرام جو سکونت پذیر ہوئے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص، عبد اللہ ابن
 مسعود، عمار، حذیفہ، سلمان، حباب، ابو مسعود وغیرہم رضی اللہ عنہم انھیں اس کے بعد حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ نے وہاں قیام فرمایا اور آپ کے ساتھ بہت سے صحابہ چھٹے اور پوری
 مدت خلافت میں قیام رہا اس کے بعد حضرات تابعین کا قیام رہائش کے کسی کو نہیں ملتا جو
 یہاں کے قیام میں کوئی شیعہ کرتے ہو یا اس کے دل میں اس سے کوئی تنگ ہو اور کسی طرح تمام
 علاقہ عراق کا حال ہے اور اس کے ثبوت میں روایات بے شمار ہیں۔“ (ذریعہ غلبہ ص ۱۵۴)

اور عراقی زمینوں کے متعلق بھی امام ابو عبیدہؓ باوجود اختلاف رائے رکھتے کے فرماتے ہیں۔

قال ابو عبیدہ ومع هذا کنه انه قد سهل فی الذخول فی ارض
 الخراج اثمة بقصدی بهم ولم یستزلوا عنوة ولا صلحاً منهم
 الصحابة و ابن مسعود و ابن النابغین محمد بن سیرین و عمر بن

عبد العزیز و کان ذلک رأى ثسفیان الثوری فیما یحکمی عنہ۔

ترجمہ: اس کے بعد باوجود خرابی زمینوں کے خریدے اور ان میں رہنے لگے پادہ میں بہت سے دکاندار اور جو معتقدہ مانے گئے ہیں انہوں نے سہولت کا حکم و پاسپورٹ کوئی شرط اس کی نہیں فرما کر ملک صلح سے قبضہ کیا آیا ہو یا جنگ سے۔ مملکت کرامت میں سے عبد اللہ ابن مسعود اور تابعین میں سے محمد بن عمر بن و عمر بن عبد العزیز اور ان کے بعد سفیان ثوری کا یہی مسلک تھا۔ (تاریخ طبرستان ص ۱۸۸)

تشبیہ ضروری

اس مسئلہ میں اگرچہ احمد فقہاء کا اختلاف ہے کہ جو اراضی مفتوحہ ہیں ان کے مالکان سابق کے پاس چھوڑ دی گئی ہیں پر ان لوگوں کا قبضہ مالکانہ ہے یا بطور اجارہ داری۔ لیکن اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ ان کا یہ قبضہ بطور ملک کے جو خصوصیت وقت و قبضہ اجارہ داری کے کسی حاکم حاکم اسلام کو یہ حق حاصل نہیں ہوگا کہ ولاحہ شرعی ان کے قبضہ سے نکال کر دوسروں کو دے دے یا براہ راست بیت المال کے قبضہ میں لے لے۔

قال فی رد المحتار لم اعمم ان اراضی بیت المال الصلحۃ بملک اراضی المسلموۃ و بملک اراضی الممکون اذا کانت فی ید ذراعہا لا تمزج من یدہم ملوک و ایہ دون ما علیہا ولا قودت عنہم اذ ملکوا ولا یصح بیعہم لہا و لکن جاری الرسم فی الدولۃ العثمانیۃ ان من مات عن ابن انتقلت لانہ معاقباً و الاقلیت المال ذلولہ بنت اواخر لاب لہ احدھا بالاجلۃ الخامسۃ (بخاری ص ۳۵۳ ج ۳)

یعنی چاہے کہ جب کسی بادشاہ اسلام نے ان زمینوں کو املاک اراضی کے قبضہ سے نکالنے کا ارادہ کیا ہے تو ہر زمانہ میں اس وقت کے علماء نے اتفاق و اجماع کے ساتھ اس کی مخالفت کی اور ان کو اپنے ارادہ سے باز آجھڑا۔

محقق ابن حجر حنفی کے زمانہ میں کسی سلطان مصر نے یہ ارادہ کیا کہ ملک مصر کی زمینوں کو بیت المال میں داخل کر دے اور یہاں تک تھا کہ یہ ملک قبضہ تھا جو اسے لہذا انہاں کی زمینیں بیت المال کا حق ہیں کسی کا ملک خاص نہیں اور ان کے کئے ہوئے اوقاف درست ہیں۔ محقق موصوف نے شدت کے ساتھ اس کی مخالفت کی اور سب قدامت زبہ کے علماء نے ان کی موافقت کی۔ علامہ ثنائی نے اس مسئلہ پر نہایت تفصیل اور تحقیق کا نام لیا ہے جس کے ضروری جملے یہ ہیں:-

و قد سمعت التصريح في المتن بعد الهداية بان ارض سواد العراق مملوكة لاهلها يحوز بيعهم لها وتصرفهم فيها وكذلك ارض مصر والشام كما سمعته وهذا على مذهبننا طاهرو كذا عند من يقول انها وقف على المسلمين فقد قال الامام السبكي ان الوقوع في هذه البلاد الشامية والمصرية انها في ايدي المسلمين فلا شك انها لهم اما وقفاً وهو الاظهر من جهة عمره، واما ملكاً وان لم يعرف من انتقل منه الى بيت المال فان من بيده شيء لم يعرف من انتقل اليه منه يبقى في يده ولا يكلف بيئته ثم قال من وجد باقي يده وملكه مكاناً منها فيحتمل انه احيى او وصل اليه وصلاً صحيحاً

(رد المحتار ص ۲۰۰ ج ۱)

ترجمہ: مذکور آپ متین میں باتجربہ یہ اس کی تصریح معلوم کر چکے ہیں کہ علاقہ عراق کی زمینیں زمین داروں کی ملک ہیں ان کے لئے ان کی بیخ بود ہر طرح کا تصرف جائز ہے اسی طرح مصر و شام کا حال ہے وہ یہ بات خفی مذہب پر تو بالکل واضح ہے اسی طرح ان لوگوں کے مسلک پر بھی جو ان زمینوں کو عام اعلیٰ اسلام کے لئے وقف قرار دیتے ہیں مثلاً امام نیکل نے کہا ہے کہ واقعہ یہ مصر و شام غایب ہے کہ اس کی زمینیں مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں اور کوئی شہ نہیں کہ وہ انہی کی ملک ہیں خواہ بحیثیت وقف کے اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے عمل سے بیکار رائج معلوم ہوتا ہے یا بطور ملک کے اگرچہ اس شخص کا حال معلوم نہ ہو جس کی طرف سے یہ زمین بیت المال میں منتقل ہوئی۔ کیونکہ جس شخص کے قبضہ میں کوئی چیز ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ اس سے پاس کہاں سے قوی ہو اس کے قبضہ میں رہی جائے گی اور وہ اس کا مددگار نہیں کہ اس کا ثبوت پیش کرے کہ یہ چیز میرے پاس ملاں شخص یا فلاں جگہ سے ملی ہے تو تک جس شخص کے قبضہ میں ہم کوئی زمین یا مکان پائے ہیں اس میں یہ احتمال واضح ہے کہ اس کے پاس بھی جائز طرح سے آوے۔ جب تک اس کے خائف نہ کوئی وجہ نہ ہو اس پر کوئی الزام نہیں لگایا جاسکتا

محقق ابن حجر مکی نے اپنے فتاویٰ فقیرہ میں امام نیکل کا مذکور الصمد قوی نقل کرنے کے

بعد فرمایا۔

”یہ کلام اس بارہ میں صریح ہے کہ ہم اصحاب المذاہب اور اصحاب المذہب کے لئے ان کا قبضہ جس طرح پہلے سے چلا آتا ہے اسی طرح قائم رکھنے کا حکم کریں گے اور اسی حکم پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑتا کہ زمین اصل سے بیت المال کی ملک ہوں یا وقف علی المسلمین ہوں کیونکہ ہرگز زمین پر غلبہ و ملحدہ نظر نہ کیا جائے تو یہ لازم نہیں کہ یہ اسی ملک بیت المال یا وقف میں سے ہے کیونکہ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ زمین سموات (غیر آباد) ہو جس کو اس کے موجودہ یا سابق مالک نے باجائز امام اہل بیت (آباء) لے لیا ہو اور یہ بھی فرض کر لیں کہ یہ بیت المال کی زمینیں ہیں تب بھی ان پر مستحق قبضہ اور زمانہ دراز سے مالکانہ تصرفات قرآن ظاہر و قطعیہ اس امر کے ہیں کہ یہ بعضاں کا جائزہ درست ہے ان کے قبضہ سے نکالنا ان کی ارضی کا کسی کے لئے جائز نہیں۔ علامہ سبکی نے فرمایا ہے کہ اگر ہم موجودہ حقیقی (یعنی ثابت و قائم شدہ قبضہ) کو بغیر کسی شہادت و بینہ کے ٹھکس سا بقہ احوال کے تحقیر پر داخل کر دینے کا حکم دیں تو لازم آتا ہے کہ ہم ظالموں کو لوگوں کے اسوا ل و املاک پر مسلط کر دیں۔ اس کے بعد حقیقی زمین بھرتے فرمادیں کہ اس تقریر سے یہ امر واضح ہو گیا کہ اس میں کسی شے کی تجاوزات باقی نہیں رہتی کہ جو اراضی مصر و شام میں لوگوں کے ہاتھوں میں ہے اور یہ معلوم نہیں کہ کہاں سے اور کس طرح ان کو پہنچی وہ انہی کے قبضہ میں بدستور رکھی جا سکتی گی اور ان سے کسی طرح کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔ کیونکہ اگر قبضہ نے جبکہ شیروں میں جتے ہوئے سکن نفس (گرچہ گھروں) کو ٹھکس اس احتمال پر قائم رکھا کہ شاید وہ اچھا بھلا صحرا میں ہوں پھر آبادی متصل ہو کر شہر میں شامل ہو گئے ہوں تو ظاہر ہے کہ ان ارضی کو ان مالکان و عمال کے قبضہ میں بدستور ہی باقی رکھا جائے گا۔ اس احتمال پر کہ یہ ارضی سموات (غیر آباد زمین) ہو پھر باجائز امام آباد کرنی لگی ہو کہ ان کی طرف کسی جائز طریقہ سے ٹھکس ہوئی ہو۔ اچھا

(نہای کتاب المعمر و الخزانہ ص ۵۵۵)

اس واقعہ سے پہلے ساتویں صدی ہجری میں ملک ظاہر صحیح محمد و ولستہ مائیک میں مصر میں فرماں روا ہوئے ہیں ایک سرتبہ یہ ارادہ کیا کہ مالکان ارضی سے ان کی ملکیت کی سند و شہادت کا مطالبہ کریں جو سند پیش نہ کر سکے اس سے زمین کے لئے بیت المال میں داخل کر دیں اور یہاں ان کا بھی یہی تھا کہ یہ زمینیں اپنا اصل سے اراضی بیت المال اور وقف علی المسلمین ہیں ان پر کسی کا مالکانہ قبضہ اور غریب و فروختہ درست نہیں لیکن اس زمانہ کے شیخ الاسلام امام نووی نے اس کی سخت

مخالفت کی اور فرمانروائے مصر کو بتایا کہ ان کا یہ ارادہ بالکل خلاف شرع اور جہل و غما ہے جو علماء اسلام میں سے کسی کے نزدیک جائز نہیں بلکہ جو چیز جس کے قبضہ میں زمانہ قدیم سے چلی آئی ہے وہ اسی کی ملک سمجھی جائے گی اور کسی و (بدون شہادت شرعیہ کے) اس پر اعتراض کا حق حاصل نہیں اور اس سے شہادت و سند کا مطالبہ کرنے کا بھی حق نہیں۔ امام نوویؒ کی سلطان ظاہر بھگت کو برابر نصیحت و موعظت کرتے رہے یہاں تک کہ وہ اس ارادہ سے باز آئے۔

(ثانی باب اشتر و الخزانہ لیمیریس ص ۵۵ ص ۳)

تحقیق: ابن جریر نے امام نوویؒ کا مذکورہ صدر و حوالہ نقل کرنے کے بعد فرمایا۔

فهذا تلخيص لما في انقيص علماء المملاہب على قبول نقله والاعتراض به بحقيقه وفضله نقل اجماع العلماء على عدم المطالبة بمسند عملا بالادلة الظاهر فيها انها وضعت بحق۔ (مس)

ترجمہ: "یہ خبر جس پر تمام علماء مذاہب مختلف ہیں کہ اس کی نقل کو قبول نہ کرنا اور اس کو صحیح اٹھا کر نقل و جراح سے اس بات پر کہ جس شخص کے قبضہ میں کوئی زمین یا مکان ہے (غیر کسی دوسرے شرعی کے) اس سے اس شے کا مطالبہ جائز نہیں کہ اس کے پاس یہ مکان کسی طرح اور کہاں سے آیا ہے کیونکہ قبضہ عداوت ملک ہے اور اس میں ظاہری ہے کہ یہ ملک کسی جائز طریقہ سے حاصل ہوئی ہے جب تک اس کے خلاف کوئی دلیل نہ ہو"

علامہ ابن خلدونؒ نے اپنی کتاب ان تمام قوانین کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ "یہ ان غیر فقہاء کا کام ہے جن کے نزدیک مصر و شام کی زمینیں، قبضہ ملی، مسلمان ہیں وہ بھی اس کو جائز نہیں سمجھتے کہ ان لوگوں کے قبضہ میں جو زمینیں ہوں یا کھانے تصرفات کے ساتھ قدیم سے چلی آئی ہے ان کا قبضہ بنایا جائے تو ہمارے نزدیک (یعنی مذہب حنفیہ میں) جب کہ یہ زمینیں اصحاب اراضی کی ملکوں ہیں ان کے قبضہ سے مکان کیسے درست ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہ صریحاً کفر ہے۔" (شام ص ۵۵ ص ۳)

خلاصہ اقسام و احکام اراضی

مذکورہ صدر و تحریر میں معلوم ہو چکا ہے کہ اراضی کی ابتدائی تقسیم دو قسمیں مملوکہ اور غیر مملوکہ تھیں جہاں پھر ہر قسم کے تحت میں تین تین اقسام ہیں اور ہر ایک قسم کا حکم جدا ہے۔ ذیل میں ان تمام اقسام و احکام کا ابتدائی نقشہ بصورت جدول پیش کیا جاتا ہے کہ ان کا اشتقاق عام ہو جائے۔

اراضی غیر مملوکہ

نمبر شمار	قسم اراضی	حکم شرعی
۱	وہ اراضی جو کسی کی ملک خاص نہیں مگر کسی بلکہ یا قریبی کی ضروریات عامہ میں مصروف ہیں یا جن میں ضروریہ عامہ کی چیزیں جیسے ملک یا ان کی کانیں یا پٹرول وغیرہ ہیں۔	یہ زمینیں بیٹے ضروریہ عامہ کے لئے پیش حق سے حکومت کی زیرِ مگرمل ہیں گی۔ ان کو کئی سالوں اور پھر خود ان کا مالک بن سکتا ہے نہ کسی کو مالک بنا سکتا ہے۔
۲	ارض سوات یعنی وہ غیر آباد زمینیں اور وہ ناگاہی انتفاع زمینیں جو کسی بہت کی حوائج میں کارآمد نہ ہوں۔	جو شخص ان زمینوں کو آباد کرنا اور قابلِ انتفاع بنانا چاہے لازم وقت سے اجازت لے کر آباد کر سکتا ہے مگر جب وہ آباد اور قابلِ انتفاع بنائے تو وہ ان کا مالک ہو گا۔ اس میں نہ کسی امتداد و فعالیت کی شرط ہے نہ مسلم غیر مسلم کا فرق، جو شخص بھی درخواست کرے اس کو یہ زمین دی جائیگی ہے۔
۳	اراضی بیت المال یعنی وہ زمینیں جو کسی کی ملک خاص نہیں اور نہ کسی بہت کی حوائج ضروریہ ان سے حلقہ ہیں اور وہ قابلِ انتفاع بھی ہیں جن میں پانچ قسم کی اراضی داخل ہیں۔	۱) وہ ان میں حسبِ ذیل اعتبارات حاصل ہیں۔ (۱) قابلِ کاشت زمینوں کو کاشت کر دینا یا اور مکانی زمینوں کو گراہیہ پر دے کر ان کی آمدنی بیت المال میں جمع کرنا۔ (۲) حسبِ ضرورت مسجد، مدارس، مساز، خانہ وغیرہ دلو، و سر کی چیزیں بنانا۔ (۳) ضرورت یا صحت منجھی ہوتا ان کو فروخت کر کے ضروریات بیت المال میں صرف کرنا۔ (۴) جو شخص مصداق بیت المال بن کر ملتا ہے اس کو حسبِ صواب و ان میں سے کوئی زمین یا جائیداد عطا ہوئے جس کی سات سو غنم ہیں اور ہر سورت کے احکام ہیں۔

ارضی مملوکہ

تہذیب و تمدن	قسم و رخی	عقد شرعی
۱	۱۔ ارضی مملوکہ جس کے مالک بوقت نکاح کے مسلمان ہو گئے۔ ۲۔ ارضی مملوکہ جس کے مالک بوقت نکاح کے کافر رہے۔	۱۔ اگر نکاح کے وقت مالک کافر ہو تو نکاح باطل ہے۔ ۲۔ اگر نکاح کے وقت مالک مسلمان ہو تو نکاح صحیح ہے۔
۲	۱۔ اگر نکاح کے وقت مالک کافر ہو تو نکاح باطل ہے۔ ۲۔ اگر نکاح کے وقت مالک مسلمان ہو تو نکاح صحیح ہے۔	۱۔ اگر نکاح کے وقت مالک کافر ہو تو نکاح باطل ہے۔ ۲۔ اگر نکاح کے وقت مالک مسلمان ہو تو نکاح صحیح ہے۔
۳	۱۔ اگر نکاح کے وقت مالک کافر ہو تو نکاح باطل ہے۔ ۲۔ اگر نکاح کے وقت مالک مسلمان ہو تو نکاح صحیح ہے۔	۱۔ اگر نکاح کے وقت مالک کافر ہو تو نکاح باطل ہے۔ ۲۔ اگر نکاح کے وقت مالک مسلمان ہو تو نکاح صحیح ہے۔

باب دوم

الاحکام الشرعیہ للأراضی الہندیہ

پاکستان و ہندوستان کی اراضی

پہلے باب میں اراضی کا عام اسلامی قانون آپ معلوم کر چکے ہیں کہ زمینوں کی کتنی مختلف صورتیں اور احکام ہیں اور مسلمانوں کو ان میں کیا کیا اختیارات ہوتے ہیں۔

سب ایکٹا یہ ہے کہ ہندوستان کی زمینیں ان اقسام میں سے کسی کسی قسم میں داخل ہیں تاکہ ان کے احکام کی تعیین کی جاسکے۔ اور ظاہر ہے کہ اس کا مدار مرانک ہند کی اتوحات اور ان کی تفصیلی کیفیت پر ہوا ہے کہ مسلمان فاضل نے اول فتح میں یہاں کی اراضی کے ساتھ کیا۔ حاملہ کیا۔ اس کے لئے اہقر نے فتوح البند سے مستند تاریخ ہندوستان کا بابا احتیاب مطالعہ کیا۔ عربی۔ فارسی۔ اردو کی بعض معتبر و مستند تاریخ نویس ان کا وہ حصہ جو کیفیت فتح سے پہلے اراضی کے متعلق فرمیں سلطانوں سے متعلق ہے اس کو مٹھا کیا۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ امداد دلا کر شاد خاں صاحب نجیب آبادی کی کتاب ”توضیح حقیقت نرا“ سے ملی۔ کیونکہ موصوف کے لئے ان کی انجس اور شفق کے واقف حق تعالیٰ نے ایسے اسباب جمع فرمادیے تھے کہ اس موضوع پر ان سے بہتر لکھنا مشکل ہے۔ اول تو ہندوستان کی کتب تاریخ کا اتنا بڑا ذخیرہ ان کے پاس جمع ہو گیا تھا کہ اس کا اجتماع دوسرے کے لئے آسان نہیں۔

انہوں نے اس کتاب میں کسی جگہ لکھا ہے کہ انہیں سے زیادہ ہندوستانی تاریخ کی تدیکارہ ہندوستانی و اردو کی کتابیں ان کے زیر مطالعہ ہیں جن سے اپنی تعریف کا مادہ لے لیا ہے جن میں سے بعض کے نام یہ ہیں۔

تاریخ فرشتہ، تاریخ ہمتی، طبعات ناصر علی علیہ السلام، طبعات اکبری، تاریخ فیروز شاہی

نصیب برقی، خلاصہ تاریخ، تاریخ پرانی، خلاصہ التواریخ، مختصر التواریخ، منتخب التواریخ، تاریخ
زین الملائک، درود علیہ الصلوٰۃ الخوند شاہ، تاریخ بکسر، تاریخ الفیصلین، تاریخ بکسر، تاریخ بکسر، تاریخ بکسر
بکسر، تاریخ بکسر۔

۱۱۔ سری خصوصیت یہ ہے کہ مصنف موصوف نے ہر جگہ اپنی خداوندی بلایت حقیقہ و تقدیر سے کام
لیا ہے۔ بے بصیرت نقل نہیں کیا۔ تیسری خصوصیت یہ ہے کہ ہر زمانہ کی تاریخ، سوانح میں ان
مصنفوں پر زیادہ اہتمام کیا ہے جو خود اس زمانہ میں موجود تھے اور حالات اکثر چشم دید یا ایک دو
واسطے سے لکھتے ہیں۔ مثلاً خاندان غزنوی کے حالات میں ابو الفضل بھٹی کی کتاب "تاریخ
غزنوی" پر ہتھ مارا گیا ہے جس کی تصنیف ۵۵۵ھ میں ہوئی اور اس کے مصنف سلطان مسعود ابن محمود
غزنوی کے میر منشی تھے۔ (آئینہ ص ۲۱۱)

اس طرح خاندان غزنوی کی تاریخ میں منہاج السراج کی طبقات، مصری و طبرستان کی تاریخ
منہاج السراج کے بعد مولانا سراج الدین، سلطان شہاب الدین کی جانب سے لشکر بندہ و خان
کے قاضی اور نام مقرر تھے۔ منہاج السراج نے اس خاندان اور اس حکومت کے حالات کو کچھ قسم
خود لکھا ہے۔ آئینہ ص ۳۵۵، منہاج السراج اس زمانہ کے بڑے علماء میں معروف تھے۔ دہلی
میں ان کا حلقہ درس کا بڑا علماء سے محمود تھا۔ حضرت سلطان نظام الدین اولیاء بھی آپ کے
حدیث میں شریک شامل ہوئے تھے۔ آئینہ ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، اسی طرح خاندان خلجی کے حالات و سوانح کا
محقق ضیاء برقی کی تاریخ فیروز شاہی کو قرار دیا ہے۔ کیونکہ یہ تاریخ ۷۵۵ھ میں تصنیف ہوئی۔
مصنف کے والد اور بیٹے اور دوسرے رشتہ دار سلطنت کے اعلیٰ عہدوں پر مسلسل مامور رہے۔ اس
خاندان کے تینتیس (۳۳) سالہ انتظامات جو مصنف نے خود دہلی میں روکر لکھا ہے (آئینہ ص ۳۵۶)
و غرض یہ جو مذکورہ بالا حق نے اس باب میں زیادہ تر مولانا اکبر شاہ و خاندان خلجی کی کتاب
"آئینہ حقیقت" پر ہتھ مارا گیا اور اکثر روایات اس سے ملنے اور کتب کتب کے ساتھ نقل کی ہیں
اور جو روایات، سری ملکی و غازی سب تاریخ سے لی ہیں ان کے ساتھ ان کا حوالہ مذکور ہے

یہ تاریخی مجموعہ چونکہ صدیوں سے چلنے والے ہے اس لیے اس کی قیادت سے متعلق ہے جس کا مطالعہ
اسلامی پہلی صدی ۸۹۹ھ سے محمد بن قاسم ثقفی کے ہاتھ پر شروع ہو کر اسلام کی آٹھویں صدی
۱۵۰۰ھ میں ملا۔ ان میں سے پہلے سے پہلے مولانا سال مند مکمل ہوا۔ ایک خاندان الدین کی تاریخ ہے
اس میں پہلی اقدار کرنے کے بھی خاصی قیامت ہو گئی۔ پھر اس کے ضمن میں بعض اہم اور

منعہ دہ دینی چیزیں ایسی بھی آئیں جو اہل حق کے مفروضہ بحث سے بے تعلق تھیں لیکن مفید سمجھ کر ان کو بھی سے لیا گیا اب اگر اس طویل مجموعہ کو اس باب کا جز بنا دیا جائے تو یہ باب ہی میں گم ہو جائے گا اور اس سے بالکل علیحدہ رکھا جائے تو کیفیت اراضی کے متعلق جو صورت پیش کی جائے گی وہ بے سند و حوالہ رہ جائے گی۔ اس سے یہ صورت مناسب معلوم ہوئی کہ اس باب میں تو مجموعہ فتوح الہند سے حاصل شدہ و ترک متعلقہ کو اجمالی صورت سے لے کر مضمون کو تمام کر دیا جائے۔ اور تاریخی اسناد پیش کرنے کے لئے اس مجموعہ کو مختصر فتوح الہند کے نام سے اس رسالہ کا دوسرا حصہ بنادیا جائے۔ واللہ الموفق والمعين۔

اراضی سندھ

ہندوستان کا وہ خطہ جو سب سے پہلے مسلمانوں پر پہلی صدی ہجری کے اواخر میں فتح ہوا وہ صوبہ سندھ ہے جس کے حدود اس وقت آج کے صوبہ سندھ سے بہت وسیع تھے۔ مغرب میں مکران تک جنوب میں بحر عرب تک اور مغرب تک مشرق میں موجود ملک۔ لود کے وادی اور راجپوتانہ تک۔ شمال میں ملتان سے گزرتا جنوبی پنجاب تک۔ اس خطہ سندھ کی تاریخ خلیفہ المسلمین ولید بن عبدالملک کے عہد خلافت میں تھان بن یوسف دکنہ بڑے عراق کے زیرِ استہتمام محمد بن قاسم قسطنطینی کی زیرِ قیادت عمل میں آئی اور فتح کے بعد محمد بن قاسم ہی اس خطہ کے عامل (گورنر) مقرر ہوئے جنہوں نے تھان بن یوسف کے واسطے سے امیر المومنین کے احکام اور قانون اسلام یہاں جاری کئے۔

ملک فتح ہونے کی تین صورتیں دو باب اول (الفصول النصاصی فی احکام الاراضی) میں مذکور ہوئی ان میں سے پہلی صورت کہ فتح کے وقت اہل ملک اسلام میں داخل ہو جائیں کسی جہد و نظیر نہیں آتی۔ صرف ایک واقعہ ہے کہ برہمن آباد کو محمد بن قاسم نے دل فتح کر لیا تھا پھر ان کے بعد نظام خلافت میں باہمی مشاجرات و اختلافات کے باعث ضلّ آباد و جانا سندھ کی پوری مگرانی مرکزی خلافت نہ کر سکی اور بعد اہم کا برہمنیہ پھر برہمن آباد پر پرتا بنش ہو کر خود مختار بن گیا اور اس کے دور سے بھائی بھتیجے اور چھوٹی چھوٹی ریاستوں پر قابض ہو گئے۔ ۹۹ھ میں حبیب خلیفہ سلیمان بن عبدالملک کا انتقال ہوا اور حضرت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ بنے تو انہوں نے تمام نظام خلافت کو سنبھالا۔ سندھ کے وایاؤں کے تمام تبلیغ اسلام اور اطاعت کو اس نے کے متعلق خطوط لکھے جو حبیب اسی واپر اور بہت۔ ۱۰۰ھ کے ان کی رکت سے سلطان ہو گئے اور اپنے نام بدل کر عربی نام رکھ لئے حضرت عمر بن عبدالعزیز نے حبیب کو برہمن آباد کی پیادت پر اور دوسرے

راجاؤں کو اپنی جگہ پر ریاست پر مقرر کر رکھا۔ یہ واقعہ تاریخ کامل ابن اثیر ص ۲۳۳ ج ۳ میں نیز دوسری تاریخ میں مذکور ہے۔

عام طور پر پورے خطہ سندھ کی فتوحات صرف دو ہی صورتوں سے ہوئی تھیں صلح و امن سے اور کہیں جنگ و جہاد سے۔ ان میں سے جو بڑا صلح کے ساتھ فتح ہوئے ان میں تو محمد بن قاسم نے شرعی حکم کے موافق شرائط صلح کی پابندی کی۔ ان کی اراضی اور ممال پر کوئی تصرف مطلقاً نہیں کیا ہر شخص اپنی اپنی املاک متعلقہ اور غیر متعلقہ پر بدستور سابق مالک و تصرف رباب البیت شرعی قاعدہ کے موافق ان کی زمینوں پر خراج اور افراد پر جزیہ کی معمولی رقم مقرر کر دی گئی۔

اور جو بلاد و مملکت (قبلاً) جنگ کر کے فتح کئے گئے ان کی اراضی مملوک میں بھی صرف وہ زمینیں جو متوجہ راجہ کی ملک اور شاہی مقبوضات تھیں ان کو تو اراضی بیت المال میں داخل کیا گیا جیسا کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے عراق میں شاپور کسریٰ اور اس کے متعلقین کی مملوک اراضی کو بیت المال کے لئے مختص کر لیا تھا۔ باقی زمینوں پر مالکان سابق کی ملکیت کو برقرار اور بدستور رکھ کر خراج شرعی مقرر کر دیا۔ جیسا کہ حضرت عمر فاروقؓ نے عام اراضی عراق، شاہد مصر کے ساتھ یہی معاملہ فرمایا تھا۔ جس کی تفصیل مورخ ابوالدرداء الرازیؒ میں مضمون اراضی مملوک گذر چکی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ پورے سندھ کی اراضی مملوک پر باشندگان ملک کا بقدر باقی رکھا گیا صرف وہ شاہی مقبوضات جو راجہ کی املاک خاص تھیں اور جنگ و جہاد کر کے ان کو عتق و فتح کیا گیا تو یہ زمینیں اور غیر مملوک اراضی کی جملہ اقسام اراضی بیت المال میں داخل کی گئیں، انہی اراضی میں۔ محمد بن قاسم نے بعض اسلامی خدمات کرنے والوں کو چاہیے عطا کیں۔ اور مساجد وغیرہ تعمیر کرائیں۔

مضمون مذکور کا پورا فہمیت تو در سالہ خراج الہند ہی کے تفصیل سے دیکھنے سے قی سکے گا۔ اس میں سے چند حوالے بقدر ضرورت مثال کے طور پر یہاں بھی نقل کئے جاتے ہیں۔

سندھ کا سب سے پہلا مقام جو فتح ہوا وہ بندر گاہ، محل جو موجودہ کراچی کے قریب ۵۰ ایک شہر کا نام تھا اس کی فتح کا جنگ مہجار کے ساتھ قبلاً ہوا اور چار ہزار مسلمانوں کا اس جگہ اترا اور محمد بن قاسم کا اس مقام پر جامع مسجد تعمیر کرنا تاریخ ابن اثیر جزیہ میں مذکور ہے۔ (ص ۲۰۵ ج ۳) اور مولف

● حالی میں کراچی سے چند میل کے فاصلے پر وہی انٹرنیشنل کے قریب ایک قلعہ تعمیر کیا جاتا ہے اس کو کھائی جاتی ہے ایک عظیم قلعہ اور ایک بڑی مسجد اور کچھ دیگر عمارتیں کے کاٹے ہوئے آہستہ آہستہ ہیں۔ یہ قلعہ یا کھائی حاصل کرنے پر ہے اس کے خلاف ہے۔ یہ دونوں ان کا وہ ہے کہ ان کے تخریب کی ہے اور جو حد تک کہ وہ اس میں سے منظر ہو کر اب فی ہر کوئی ۵۰ میل فاصلے

بلاذری نے اس کے ساتھ کچھ لوگوں کو چاہیہیں دینے کا بھی تذکرہ کیا ہے (فتوح البیان ص ۳۲۵)
اور ”آئینہ حقیقت نمائش“ ہے

”جو شخص سخیار دہندہ اور برسر قاضی تھے مرقار کر کے محمد بن قاسم کے سامنے آئے مجھے عام باشندگان شہر کے لئے معافی اور اس دہان کا اعلان ہوا۔ ہندو گاہ و سیل کے ذیل حد نہ کا لحاظ نہیں بندہ چندت قضا اس نے مسلمانوں کے ساتھ اپنا سوک کیا تھا۔ محمد بن قاسم نے اسی کو و سیل کا حکم اعلیٰ مقرر کر کے میدان ذراغ کو اس کی ماتحتی میں و سیل کا شہنہ (پولیس آفسر) مقرر کر دیا۔ نیز متقی لوگ اور ان کی جانیداد اموال بالکل محفوظ رہے۔ سامان جنگ، اتاری اسواں و نواہی جو و سیل میں موجود تھے وہ قاضی کے قبضہ میں آئے۔ ان اموال کا پانچ اس حصہ حجاج کے پاس روانہ کیا گیا باقی فوج میں تقسیم ہوئے۔ (تذکرہ ص ۶۸، ۶۹)

شہر بیرون ۵۰۰ مسیح کے ساتھ فتح ہوا۔ کامل ابن اثیر ص ۵۰۰ ج ۲، فتوح البیان بلاذری ص ۳۲۵) اسی طرح شہر سرہند کے امراء نے صلح و امن کی درخواست کی۔ محمد بن قاسم نے درخواست قبول کر کے ان کی زمینوں پر خراج مقرر کر دیا۔ (بلاذری کامل ابن اثیر ص ۵۰۰ ج ۲)

تخصیص:

زمینوں پر خراج اسی وقت مقرر کیا جاسکتا ہے جب کہ ان پر مالکان کا قبضہ، کالہ برقرار رکھا جائے۔ کیونکہ زمین مالکان کا قبضہ مالکانہ بنایا جائے تو اس کی صرف دوسو نمیں ہیں یا تو نہ زمین میں تقسیم ہو کر ملک فائیمین قرار پائے تو ان پر خراج قائم نہیں ہو سکتا بلکہ ان کی زمینوں پر مقرر واجب ہو گا۔ (کتاب مدیہ کتب فقہاء دیالان اراضی کو بیت الماں میں داخل کیا گیا۔ طے تو ان پر زکوٰۃ عشر ہے نہ خراج۔ (گاہرٹ ہالائی ص ۳)

افرض خراج مقرر کرنا اس کا ثبوت ہے کہ سابق مالکان اراضی غیر مسلمین کی ملکیت کو برقرار رکھا۔

اسی طرح ہندوستان کے علاقہ میں اپنے معمولی جنگ کے بعد باشندگان شہر نے صلح کے ساتھ بقرا لے یا۔ ان کی جان و مال اور زمینیں سب محفوظ رکھی گئیں۔

زمینوں پر حسب قاعدہ شریعہ خراج مقرر کر دیا گیا (بلاذری ص ۳۲۵) و لفظ ابن اثیر مطلب

۱۔ آج کل یہاں ہندو مسلمانوں کے درمیان صلح ہو چکی ہے۔ یہ بھی دیکھا جاتا ہے کہ وہاں کالہ ہوئے ہیں اور یہ بھی کہ انہی دن کے دن صلح ہو چکی ہے۔

اعلہا الامان والصلح ہا منہم ووظف علیہم الخراج (ص ۱۰۵ ج ۳)

مقام بدینہ ۵ حاکم کو تائی محمد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گیا اور اس کی درخواست کی محمد بن قاسم نے اس کو امن دیا اور بڑی عزت کے ساتھ استقبال کیا۔ پھر بطور شیرازے ساتھ رکھ لیا۔ اسیر اہلندک خطاب اور لقب عطا کیا۔ ان کی زمینوں پر جو خراج مقرر کیا گیا وہ بھی کاکہ کے مشورے سے عمل میں آیا۔ (آئینہ حقیقت نصاب ۲۰۶ ج ۲)

داور (روہڑی) کا قلعہ جنگ کے ساتھ عنوان فتح کیا گیا (بازو ۶ ص ۶۶) اور آخر میں ۵۷۰ھ میں مقدمہ ساء اندری، سہو صلحا فتح ہوئے (ایضاً ۱۸ ص ۲۶ ج ۲)

یہی طرح مقام اور بغور ۵ کے امراء سے اس شرط پر صلح ہوئی کہ ان کو اور ان کے مندروں کو کوئی نقصان نہ پہنچایا جائے۔ محمد بن قاسم نے یہ شرط قبول کر لی اور ان کی زمینیں انہی کے قبضہ و ملک میں رکھ کر ان پر خراج مقرر کر دیا اور ایک مسجد تعمیر کرائی۔ (بازو ۶ ص ۶۷)

محمد بن قاسم کا اعلان امان و حفاظت اموال و اراضی

محمد بن قاسم نے اپنے احکام و احسان پر جس آبادہ مستندہ کے ان تمام شہروں میں جو ابھی فتح نہیں ہوئے تھے بھجوا دیئے کہ جو شخص اطاعت قبول کرے گا اور پر امن رہنے کا یقین دلائے گا اس کی تمام خطا کیں معاف کر دی جائیں گی اور کسی قسم کی باز پرس اس سے نہ ہوگی۔ (آئینہ حقیقت نر ۴ ص ۴۳)

نیز برہمن آبادی فتح کے بعد محمد بن قاسم نے اعلان عام کر دیا ”جو لوگ امراء کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں ان سے چودہ تولہ اور چودہ درہم کے خوشحال لوگ ہیں ان سے سات تولہ اور عوام سے پونے چار تولہ چاندی سا لالہ بطور جزیہ وصول کی جائے گی۔ جو اسلام قبول کر لے گا وہ اس جزیہ سے معاف کیا جائے گا۔ اس سے مسلمان قانون کے موافق مذکورہ ذیل ہوئے گی۔ جو شخص اپنے باپ و اراکے مذہب پر چلے اس سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا نہ ان کے مندروں اور عبادت خانوں میں کسی قسم کی مداخلت کی جائے گی۔ نہ زمینیں چھینی جائیں گی نہ مکان و اموال کو کسی قسم کا نقصان پہنچایا جائے گا۔ مکان اراضی بدستور اپنی اپنی زمینوں کے مالک رہیں گے۔ در زمینوں کی مالک اندری وغیرہ کا انتظام خود باشندگان سندھ کے ہاتھوں میں رہے گا وغیرہ۔ (آئینہ حقیقت نر ۴ ص ۴۳)

شہر سندھ، لوہان، قلعہ اور بھی صلحا فتح ہوئے۔ باشندگان الور نے اپنے رہبر کے فرار ہو جانے

کے بعد محمد بن قاسم کے پاس امن کی درخواست بھیجی۔ محمد بن قاسم نے جواب لکھا۔

”میں نے ہر مقام پر خود لوگوں کو اطاعت قبول کرنے کی ترغیب دے کر یہ وعدہ کیا ہے کہ تم کو جان و مال کی امن دی جائے گی۔ مگر تم نے میرے بیٹام سے بھی پہلے اطاعت چاہی، آمادگی ظاہر کی ہے لہذا تم کو ہرگز کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔“

اسی طرح قلعہ یابہ کا حاکم کا کسان چندر خواہد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ محمد بن قاسم نے اس میں ملوث فضل اور شرافت کئے؟ ہر محسوس کر کے اس کی عزت افزائی کی۔

کا کسان چندر کو اپنا مصاحب اور وزیر و سپہ سالار بنادیا اور تمام فوجوں کو حکم دے دیا کہ میرے بعد کا کسان قریب کا افسر ملے گا۔ ساتھ ہی اپنی میر اور خزانہ کا چارج بھی اس کے سپرد کر دیا۔ (تاریخ ص ۴۴)

مقام سکندر اور قلعہ سکھ مقابلہ اور معرکہ آرائی کے بعد فتح ہوا۔ فتح کے بعد محمد بن قاسم نے اہل قلعہ کو امان دے کر قبضہ بن سلطنتی کو یہاں کا حاکم مقرر کر دیا۔

شہر لہان اور اس کا علاقہ دومینہ تک غنٹ معرکہ آرائی کے بعد بڑے شہر فتح ہوا۔ مگر محمد بن قاسم نے اہل شہر کو کسی قسم کا نقصان پہنچانے بغیر امن و امان اور عام حالی کا اعلان کر دیا۔ محمد بن قاسم نے ہر جگہ شیریں کو کولہٹنے اور رعایا کے اسوال پر قبضہ کرنے سے اپنے سپاہیوں کو روکا تھا۔ اس نے اب تک صرف فوجی سامان اور سرکاری روپیہ علی پر قبضہ کیا تھا۔ مندرجہ کی صورتوں کو جو سونے کی بنی ہوئی اور جواہرات سے مزین تھیں کسی نے ہاتھ نہیں لگایا۔

رعایا نے لہان و ان کے اطینان کے لئے محمد بن قاسم نے ایک فرمان بن و مال کی امان کے متعلق لکھ دیا اور داؤد بن نصر بن ولید علی کو ملتان کا حاکم مقرر کیا اور ایک مسجد یہاں تعمیر کرائی۔ (تاریخ ص ۱۰۰ باض)

حجاج بن یوسف کے چند فرامین بنام محمد بن قاسم

سندھ کے اسی جہاد کی طرف حجاج بن یوسف دائرہ اسرائے عراق اس طرف متوجہ تھا کہ گویا وہ خود اس جنگ کی تائید کر رہا ہے۔ تیسرے روز بغداد کی ڈاک سندھ اور سندھ کی بعد پہنچی تھی (تاریخ البلدان و بلاد دی) ہر موقع پر حجاج بن یوسف کی طرف سے محمد بن قاسم کو ہدایتیں اور فرمان پہنچتے تھے

میں میں چتر فراہم جن کا تعلق ہمارے موضوع بحث سے ہے اس جگہ نقل کئے جاتے ہیں۔
فتح بیرون کے بعد محمد بن قاسم کے نام حجاج کا خط پہنچا جس میں لکھا تھا۔

”اہل بیرون کے ساتھ نہایت نرمی اور ولہ علی کا سلوک کرو ان کی بے بسی کے لئے
کوشش کرو۔ غزنی و لوہ میں جو تم سے امان طلب کرے اس کو ضرور امان دو، جو
وعدہ کسی سے کرو اس کو ضرور پورا کرو۔ تمہارے قول و فعل پر سندھ والوں کو پورا پورا
اعتماد و اطمینان ہونا چاہئے۔“ (آئینہ حقیقت ص ۱۰۰)

فتح سیدستان کے بعد حجاج کا فرمان آیا کہ

”جو کوئی تم سے جاگیر و ریاست طلب کرے تم اس کو ناامید نہ کرو۔ التجاؤں کو قبول
کرو۔ امان و غلو سے رعایا کو مطمئن کرو۔ تم راجاؤں سے جو عہد کرو اس پر قائم رہو۔
جب وہ مالکدار ہونے کا اقرار کر لیں تو ہر طرح ان کی امانت کرو۔ جو شخص جو عہد
اسی کا اقرار کر تمہاری اطاعت قبول کرے اس کے مال و مہاب اور تنگ و ناسوس
کو برقرار رکھو۔ لیکن جو شخص اسلام قبول نہ کرے اس کو صرف اس قدر بخیر و برکت
تمہارا مطلع ہو جائے۔“ (آئینہ حقیقت ص ۱۰۰)

تشریح

خراج و مالکداری ان لوگوں پر عائد کرنا اس کی دلیل ہے کہ حجاج بن یوسف نے سندھ کے ہندو
باشندوں کا ان کی اراضی پر بدستور مالک و قابض رہنا تسلیم کر لیا تھا۔ ورنہ تقسیم زمین
مست میں عسر ہوتا اور اراضی بیت المال میں داخل ہونے کی صورت میں نہ عسر نہ خراج۔

برہمن آبادی فتح کے بعد یہاں کے مندروں کے پھار دی حاضر خدمت ہوئے اور مندروں کی
رست و تعمیر کے لئے درخواست کی۔ محمد بن قاسم نے اپنی بھیج کر حجاج سے استصواب کیا۔ حجاج کا
طا آ یا۔

”تمہارے خط سے معلوم ہوا کہ برہمن آباد کے ہندو اپنے مندروں کی عبادت
درست کرنا چاہتے ہیں۔ چونکہ مندروں نے اطاعت قبول کر لی ہے لہذا ان کو اپنے
مہبود کی عبادت میں آزادی حاصل ہونی چاہئے اور کسی قسم کا جبر کسی پر مناسب
نہیں۔“ (آئینہ ص ۱۰۱)

اس فرمان کے بعد محمد بن قاسم نے براہمن قبائل کے تمام اکابر و امراء کو بلایا اور ہر محسوس کے حقوق و مراعات جو سندھ کے راجدہا پر کی طرف سے مقرر تھے ان کی تحقیق کی۔ اس کے بعد شہر میں یہ اعلان کرایا۔

”جو لوگ اپنے باپ دادا کی مراعات کے پابند ہیں ان کو ہر قسم کی آزادی ان مراعات کو بحال لانے میں مامور ہے۔ کوئی شخص معترض نہ ہو سکے گا۔ برہمنوں کے دھرم و دھن دھن بھرت جس طرح پہلے دیتے تھے اب بھی دیں۔ اپنے مندروں میں آزادانہ یوجہ پات کریں۔ مہاس کی یعنی سرکاری مالکداری میں سے تین روپیہ فی عددی برہمنوں کے لئے الگ خزانہ میں جمع کیا جائے گا۔ اس روپیہ کو براہمن جس وقت چاہیں اپنے مندروں کی مرمت اور ضروری مسلمان کے لئے خزانہ سے راند کر سکتے ہیں“ (۱)۔

محمد بن قاسم نے ایک مقام کو فتح کر کے وہاں کے سب لوگوں کو ایمان دے دی اور ہر قسم کا محصول و ٹیکس بھی ان کو معاف کر دیا اور یہ تمام کیفیت قباچ کو لکھ کر بھیج دی۔ قباچ نے اس کے جواب میں خط لکھا کہ

”جو لوگ اہل حرب ہیں ان کو قتل کرو۔ جو طبع ہیں ان کو ایمان دو۔ منع اور تاجر کوئی محصول یا ٹیکس مامور نہ کرو۔ جو شخص زراعت میں زیادہ جانتا ہو اور قحب سے کام کرتا ہے اس کی مدد کرو۔ دراصل کوٹھادی دو۔ جو لوگ اسلام سے مشرف ہوئے ان سے زمین کی پیداد کا عشر یعنی دسواں حصہ وصول کرو۔ دو جو لوگ اپنے مذہب پر قائم رہیں ان سے دس مالکداری وصول کرو جو وہ اپنے راجاؤں کو دیا کرتے تھے۔ (آئینہ عالمگیری)

مضمیمہ

قباچ بن یوسف کا یہ فرمان ایک عام قانون کی شکل لگتا ہے جو پورے ملک سندھ کے لئے جاری ہوا ہے اس میں غیر مسلموں کے لئے خراجِ اردو بھی صرف اسی قدر بتاوا ہے راجاؤں کو دیا کرتے تھے وصول کرنے کا حکم ہے جس کے معنی یہ ہے کہ پورے ملک کی راجسی حکومت کو ہر ستر ہندوکان راجہ کی ملک میں برقرار رکھنا تسلیم کرنا چاہیے

سندھ میں عطاء جاگیر اور اس کی کیفیت

اب اول میں واضح ہو چکا ہے کہ سلطان مسلم کو اختیار ہے کہ غیر ملوک زمینوں میں سے جاں

ارضی میں سے جو بیت المال کی اراضی کہلاتے ہیں۔ اسلامی فتوحات کرنے والوں کو کوئی جاگیر عطا کرنے اور عطاء جاگیر کی سات صورتیں امام کے زیر اختیار ہیں، اوپر بحوالہ خروج البلدان بلاذری میں یہ گنہر چکا ہے کہ محمد بن قاسم نے ہندو گاہ و پہلے فتح کیا تھا تو وہاں کچھ مسلمانوں کو جاگیریں دیں اور مسجد تعمیر کی۔ بظاہر یہ جاگیر غیر ملوکہ اراضی موات سے دی گئی تھی کیونکہ بلاذری کے الفاظ اس کے متعلق یہ ہیں "واعتبط محمد للمسلمین بہا و ہنی مسجدا و انزل لہا اربعہ الاف" (مس) اس میں جاگیر دینے کے لئے فقط اقطاع استعمال کیا گیا ہے۔ جس کا حقیقی مفہوم غیر آباد زمین کو آباد کرنے کے لئے گھیرنا ہے (قاسم) اور باب اول میں گنہر چکا ہے کہ اس صورت میں آباد کرنے والا ہن زمین کا مالک ہو جاتا ہے۔ مگر ملک سندھ کے دوسرے علاقوں میں بھی عربی اور شاہی سرداروں کو جاگیریں دی گئیں مگر ان کی صورت حسب تحریر "آئینہ حقیقت" یہ ہے۔

"عربی اور شاہی سرداروں اور سپاہیوں کو بھی کہیں کہیں جاگیریں اور قطعات زمین دیئے گئے مگر وہ تمام زمین اور قطعات ان کے اصل مالکوں کے پاس بدستور رہے جو زراعت داروں سرکاری خزانہ میں داخل ہوا وہ ان جاگیرداروں کو مل جاتا تھا (آئینہ ص ۱۰۹) یہ عطا جاگیر کی صورت ہے جو باب اول میں ہمیشی صورت کے ماتحت لکھی گئی ہے۔"

معلوم ہوا کہ محمد بن قاسم نے شرعی اصول و قواعد کے موافق عطا جاگیر میں حسب موقع و مصلحت مختلف صورتوں کو اختیار کیا ہے کہیں ملک بنا کر دی گئیں صرف پیداوار سے قطع اٹھانے کی اجازت دے دی۔ کہیں صرف سرکاری محصول و خراج کو جو کچھ وہ ملک ان قرار دے دیا۔

خلاصہ احکام اراضی سندھ

۱۔ کور الہد در شاہی خزانہ اور محمد بن قاسم کے احکامات سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ پورے ملک سندھ کی اراضی ملوکہ پر بندہ مالکان اراضی کا مالکانہ قبضہ بدستور قائم رکھا گیا ہے خواہ وہ شیر سلخا فتح ہوئے یا غنہ و قہر۔ اسلامی حکومت نے قبضہ یا تو ان زمینوں پر کیا جو غیر ملوکہ تھیں یا ان زمینوں پر جو شاہی قبوضات تھیں اور یا وہ زمینیں جو اراضی بیت المال میں شامل ہوئیں جن کے مالک لا وارث ہو گئے یا مفتوح ہو گئے اور ان کے کسی وارث کا بھی پتہ نہ چلا۔ انہی زمینوں میں سے کچھ مسلمانوں کو جاگیریں دی گئیں۔ اب ملک سندھ کی اراضی جو مسلمانوں کی ملک میں آئی اس کی وہ صورتیں ہیں۔ یا تو وہ اراضی جو کسی شخص کو سلطان کی طرف سے بطور جاگیر مالکانہ صورت

دے دی گئی اور بارہویہ ہندو مالکان اراضی سے خرید کر لیں۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

اراضی ہند

۹۵ء میں فتح سندھ کی تکمیل ہوئی۔ باقی ممالک ہند کی فتوحات کا سلسلہ تقریباً تین سو سال کے بعد ۱۳۰۰ء میں سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں شروع ہوا۔ پھر ان کی اولاد میں جاری رہا۔ ۱۳۰۰ء تک ان کی جنگوں کا رخ صرف پنجاب اور سندھ کی طرف رہا۔ کیونکہ پنجاب تو ہندو راجاؤں کے قبضہ میں تھا ہی۔ ملک سندھ جو محمد بن قاسم کے ہاتھوں فتح ہو چکا تھا اس میں تین سو سال کے عرصے میں خلافتِ ہندو کی کمزوری کے باعث اس کے بھی بہت سے علاقوں پر ہندو راجہ پھر قابض ہو گئے تھے۔ اور ممالکِ وسطی و غیرہ پر قرامطہ نے قبضہ کر لیا تھا جو اصل سے کفار اور بدوین تھے مگر منقذہ و مہماندہ طور پر اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے تھے اور ہندوستان کے ہندوؤں سے ان کا ساز باز تھا۔ سلطان محمود غزنوی اور ان کی اولاد کو اپنے پورے دور میں ایک طرف تو ہندوؤں کی پوجشوں کا مقابلہ کرنا پڑا اور دوسری طرف ان قرامطہ کے استیصال کے فکر میں بڑی کوششیں کرتا رہا۔ اور ملکِ سندھ و ممالکِ گودبارہ از سر نو فتح کرنا پڑا۔ پنجاب کے راجاؤں سے مقابلہ ہوا اور فتح پائی تو ابتداً سلطان غزنوی نے یہ طریقہ رکھ کر جس راجہ کا علاقہ فتح ہوا اس سے اطاعت و خراج گزاری کا وعدہ لے کر معافی دے دیا اور اس کا علاقہ اس کی سیادت میں قائم رکھا مگر ان راجاؤں نے عموماً نغاری کی۔ جب بھی ذرا موقع پاپا خراج دینا بند کر دیا اور خود مختار بن کر مقابلہ کے لئے آمادہ ہو گئے مقابلہ میں شکست کھائی۔ گرفتار ہو گئے پھر معافی دی دی گئی۔ اور علاقہ ان کے سپرد کر دیا۔ پھر وہی حرکت کی۔ راجہ لاہور بے پال اسی طرح کئی مرتبہ گرفتار ہوا تو معافی مانگی معافی دے دی گئی پھر بخدت کی پھر گرفتار ہوا پھر معافی مانگی پھر معافی دے دی گئی اس کے بعد اس کے بیٹے انند پال نے یہی باپ کا طریقہ جاری رکھا تا ۱۳۰۰ء تک۔ ۱۳۰۰ء میں بے پال جانی سے مقابلہ ہوا۔ اس کو شکست دینے کے بعد راجاؤں کے مستقل بد عہدی کے تجربے نے اس پر مجبور کر دیا کہ صوبہ پنجاب کو برہمہ راست سلطنتِ غزنوی کے ساتھ ملحق کر دیا جائے۔ اسی وقت سے سندھ و پنجاب میں اپنے عمل کو کام مقرب کر دیئے گئے۔ جو ملک کا انتظام کرتے اور زمینوں کا خراج وصول کر کے دارالسلطنت غزنوی کو بھیجتے تھے۔

پہلی صورت کہ راجاؤں کو ان کی ریاست پر برقرار رکھ کر ان سے راج مقرب کر لیا تھا اور دوسری

صورت کہ کلان اداری سے جاو مطلقہ سلطانی حکام خراج وصول کرنے لگے۔ ملکیت اداری کے متعلق ان دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہ تھا۔ کلان اداری دونوں حالتوں میں اپنی زمینوں پر برابر و بدستور، ملک رکھتا تھا اور تصرف نہ ہے۔ حکومت اسلام کا تعلق صرف اگلے خراج سے رہا بھی راجاؤں کی معرفت اور ابھی بے مقرر کردہ حکام کی معرفت۔

خوب و مستعد کے بعد سلاطین غزنوی قبیلہ ہندوستان کی طرف متوجہ ہوئے اور سلطنت غزنوی کے آخری بادشاہ سلطان ابراہیم بن مسعود بن محمد غزنوی کے آخری عہد ۵۶۵ھ تک دہلی، اتر پردہ، گجرات، کانہیا اور وغیرہ بلاد کو فتح کر چکے۔ سو بہ جات ہند میں سے صرف بہار، بنگال، آسام اور غزنی ہندو کن و دھراس رہ گئے تھے۔ ان کے علاوہ چار ملک ہندو زمینیں سلطنت غزنوی آچکا تھا۔ لیکن ان تمام ممالک کی فتوحات میں عہد غزنوی کے آخر تک وہی طریقہ ہاکہ زمین راجہ کا ملاو فتح ہوا اسی کو وہیں کی اہلیت پر برقرار رکھا اس سے خراج مقرر کر لیا اور خود دار سلطنت غزنوی کو چلے گئے۔ ہندوستان میں اپنا کوئی دار السلطنت نہیں بنایا۔ سلاطین غزنوی کے بعد شہاب الدین ٹوہری کا دور آیا۔ ان کے عہد میں جدید فتوحات صرف بہار، بنگال، آسام، تبت کی طرف میں باقی وقت تمام فتوحات ممالک کی بجائے اس اور قریب مطلقہ اور ملاحد کے فتوحات کے متعلق میں گذرا۔

شہاب الدین ٹوہری کی فتوحات اور انتظام بھی کا وہی دستور چار سلاطین غزنوی کے عہد سے چلا آتا تھا کہ ممالک مفتوحہ کے راجہ کو ان کے ریاستوں پر برقرار رکھ کر عہد سلطنت خراج مقرر کر کے لے لیا اور خود غزنوی کے دار السلطنت میں رہے۔ مگر ہندو راجاؤں کی تسلط پر عہد غزنوی اور سرکشی کا جو تلخ تجربہ سلطان محمود کو ہو چکا تھا اور مجبور ہو کر پنجاب و ہندوستان کو براہ راست تحت غزنوی کے ساتھ فتح کر کے اپنے ممالک حکام مقرر کرنا پڑے تھے وہی صورت شہاب الدین کو بقیہ ممالک میں مسوس ہوئی۔ چنانچہ اپنے آخری عہد میں انہوں نے اپنے آزاد کردہ غلام قطب الدین ایک کو نالہ کبراہ کا محل مقرر کر کے اس کو تحت غزنوی کے ساتھ فتح کیا اور قطب الدین بنی ہندیت ایک گورنر کے ہندوستان میں رہے۔

قطب الدین ایک کے سامنے بھی بھارتوں کا۔ ملہ شروع ہوا بھیلے تھوہر ان کے سامنے تھے۔ ان کو یہ ٹھیکہ کرنا پڑا کہ جو زمین بھارت پر آمادہ ہوا اس کا ہرق فتح کر کے سلطنت اسلامی میں شامل کر لیا جائے۔ چنانچہ این جی پیر پٹھی راجہ دہلی نے بغاوت کی تو اس کو حکومت سے ہٹا کر دہلی کو بلاوا مطلقہ تحت غزنوی سے فتح کر دیا اور ہندوستان میں اس کو دارالامارت بنا کر خود ہاں

تیار کیا۔ اسی طرح سرٹھ، علی گڑھ جس کا قدیم نام کولہ تھا، قنوج، اکلمی، کانپور، بنارس، گوالیار، بدایون، مگھرات کے راجاؤں نے سرکشی اختیار کی تو ایک ایک کر کے سب کو ہٹا کر یہ مقامات بھی سلطنتِ اسلامی میں شامل کر لئے گئے۔

اس طرح شمالی ہند کو بڑا حصہ سلطنتِ اسلامی میں شامل ہو گیا۔ پنجاب، ستان، سندھ پہلے ہی اسلامی حکومت کے صوبے تھے۔ اب دو ملک بھی جن کو پہلی مسجیات متحدہ کہتے ہیں سلطنتِ اسلامی میں شامل ہو گیا۔ سلطان شہاب الدین غوری نے قطب الدین ایبک کی اہلیت و قابلیت کا اب تجربہ مشاہدہ کر لیا تھا۔ اس لئے ۱۲۰۶ء میں ان کو تمام تہذیبیات، ہندوستان کا وائسرائے بنادیا۔

اب قطب الدین ایبک نے اودھ کے جاگیردار محمد غنیمت علی کو فتح بہار و بنگال سے نئے مامور کیا۔ اس نے پانچویں صدی ہجری کے اواخر میں یہ تمام علاقہ بہار و بنگال، آسام، تبت فتح کر کے اسلامی سلطنت کے ساتھ ملحق کر دیا۔ اور بنگال جس پر عظیم کوہِ ہندوستان کا اثر کیا گیا جاتا ہے وہ جنوبی ہندو کن اودھ و اس وسیع و وسیع کے سوا پوری سلطنتِ اسلامیہ دہلی کے زیرِ نگیں آگئی۔

۶۰۴ھ میں شہاب الدین غوری شہید ہوئے اور قطب الدین ایبک جو ان کی طرف سے ہندوستان کے وائسرائے تھے۔ اب خود ہی سلطان بن گئے۔ سلطنتِ غزنوی کی طرف سے ان کو ایک شہ و اور چتر شائی بھیج کر خود ہی سلطان قرار دے دیا گیا۔ اذیقتہ ۶۰۵ھ میں لاہور میں استقلالِ سلطنت کا جشن منایا گیا۔

اس کے بعد دہلی کی مستقل سلطنت اسی غلاموں کی خاندان میں چھیالیس سال پڑے آب و تاب سے رہی مگر اس پورے دور میں نئی فتوحات نہیں ہو سکی، بلکہ غلام خاندان کے سلاطین کو تاتاریوں کے فتنے اور اندرونی جھگڑوں کو فرو کرنے نیز رعایا کی رعایت و راحت کے انتظامات سے فرصت نہیں ملی۔

تا آنکہ ۶۸۶ھ میں یہ سلطنت خاندانِ غلامی کی طرف منتقل ہوئی۔ جو اب الدین غلامی سلطنت اسلامیہ دہلی کے فرمانروا ہوئے۔ اس وقت ان کے پیچھے اور دلیا اور آسند و ہندوستان کے ہونے والے باوجود علاء الدین غلامی کے ہاتھ پر ہندوستان کے بقیہ حصے منجانبی ہندو کن ہندو اس وسیع فتح ہو کر سلطنتِ اسلامی کے ماتحت آئے مگر ان کی فتوحات سب اس طرح ہوئی کہ ان علاقوں کے راجاؤں کو ان کی ریاستوں پر حملہ رکھ کر ان سے خراج مقرر کر لیا گیا۔ الغرض ۶۹۳ھ تک ہندوستان کے پورے براعظم کو وہاں سے اس کمزوری تک اودھ، سندھ، مگھرات سے بنگال و وزیر

ملک اسلامی سلطنت دہلی میں داخل ہو گیا۔ اور ۱۱۹۱ء میں علاؤ الدین خلجی دہلی کے تحت سلطنت پر تخت نشین ہوا۔ فتوح الہند کا سلسلہ یہاں تمام ہو گیا اس کے بعد جو سلطنت دہلی پر مختلف دور اور مختلف خاندان کی حکومتیں آئیں وہ خود مسلمانوں کی یا بھی آویزش دور اس کے ماتحت انقلابی صورتیں نہیں جن سے ہمارے موضوع بحث کا کوئی تعلق نہیں اور نہ ان انقلابات سے احکام اراضی پر اثر کا کوئی اثر پڑتا ہے۔

خلاصہ کیفیت فتوح الہند مع احکام متعلقہ اراضی

باب اول میں تفصیل مذکور ہوا ہے کہ ملک فتح ہونے کی تین صورتیں ہیں جن کے احکام متعلقہ اراضی جدا جدا ہیں، ایک یہ کہ اہل ملک بوقت فتح مسلمان ہو جائیں۔ دوسرے یہ کہ مسلمان تو نہ ہوں مگر بدون متبادلہ کے صلح کے ساتھ جماعت خراج گزاری قبول کر لیں۔ تیسرے یہ کہ مقابلہ اور جنگ کریں پھر مسلمان ہو کر شمشیر فتح کریں۔

فنا تین ہندو سلاہیں غزنی وغروری وغلجی کے تمام غزوات و فتوحات پر تفسیلی نظر ڈالتے سے معلوم ہوا کہ ممالک ہندوستان کی فتوحات میں تین صورتیں پیش آئی ہیں۔ پہلی صورت شان و تار ایک آردہ موقع میں پیش آئی بقیہ ممالک دوسری یا تیسری صورت سے فتح ہوئے۔ پہلی صورت کہ اس ملک بوقت فتح مسلمان ہو جائیں اس کے دو حصے مغرب ابن الاثیر جزری نے اپنی تاریخ کاں میں لکھے ہیں جس کا ترجمہ عربی سے لکھا ہوا یہ ہے۔

”۱۱۷۷ھ میں سلطان محمود غزنوی نے کشمیر پر حملہ کیا جب دہرا ازہ کشمیر پر پہنچا تو راجہ کشمیر خود حاضر خدمت ہوا اور بطور اور خیرت اسلام میں داخل ہو گیا۔“ (ذات المجرب ۱۱۷۷ء)

اس کے بعد راجہ کشمیر نو مسلم کو ساتھ لے کر آگے بڑھے تو ۱۱۷۸ء جب ۱۱۷۷ھ کو تلمشہ ماجون پر پہنچے اس کو اس کے گرد و نواح کے قلعوں اور علاقوں کو فتح کرتے ہوئے قلعہ بودب پر پہنچے جو ہندوستانی علاقے کا آخری قلعہ ہے۔ بودب کے راجہ نے جب لشکر اسلام کے آنے کی خبر سنی تو دس ہزار آدمیوں کو ساتھ لے کر استقبال کے لئے قلعہ سے باہر آئے اور کاتب اسلام پکارتے ہوئے آگے بڑھے۔ سلطان محمود نے ان کے کھڑے اسلام لا الہ الا اللہ کو سن کر لشکر کو ہاتھ اٹھانے سے روک دیا۔ (ذات المجرب ۱۱۷۸ء)

ممکن ہے تو یہ تہ بند میں اور بھی کوئی القدر اس طرح کا پیش آیا ہو مگر وہ بہر حال نادر ہے۔

اس قسم کی فتح کا حکم باب اول میں معلوم ہو چکا ہے۔ ہر شخص کی تمام مملکت متحول اور غیر متحول بدستور اس کی ملک میں رہیں گی تمام ہر قاضی کہ ان میں سے کوئی تصرف کرنے کا حق نہیں ہے۔ نیز فتوحات میں قسم دوم جن مسلخ سے جو ممالک فتح ہوئے ان کا حکم بھی باب اول میں یہ معلوم ہو چکا ہے کہ خارج ماطن اور ان کے بعد ہر ایک مسلمان، شہاد کو شرائط مسلخ کی پابندی لازمی ہے۔ اگر سلطان قاضی نے ان کو اپنی اراضی پر بدستور مملکت متصرف رکھا ہے تو بیٹھ ہی مملکت متصرف رہیں گے۔ ان کو ہر قسم سے تختہ رات مملکت حاصل ہوں گے۔ چنانچہ فتوحات ہند میں بے شمار مواقع پر یہ تصرفات ملتی ہیں کہ بعض وادوں کے ساتھ جو مملکت فتح ہوا وہاں کے لوگوں کو اپنی اپنی مملکت پر رکھا گیا جس کی چند مثالیں ذیل میں نقل بھی کی جائیں گی۔

اور فتح کی قسم سوم یعنی جو جنگ و بہاد کے ساتھ فتح کیا جائے اس میں حسب تفصیل باب اول میں سلطان ملوک کو قسم سوم نے اختیارات حاصل ہیں۔ اول یہ کہ تمام اموال غنیمت کی طرح منسوخ ملک کی اراضی مملوک کو بھی مملکان سابق سے قبضہ سے نکال کر زمین میں تقسیم کرے اور پانچویں حصہ بیت المال میں داخل کر دے۔ دوسرے یہ کہ اراضی مملوک کو تقسیم نہ کرے بلکہ تمام یا بعض اراضی کو بیت المال کے لئے مخصوص کرے اور بیت المال کی جانب سے ان زمینوں کی کاشت و کوریہ غیرہ کا انتظام ہو اور تمام منافع و پیداوار بیت المال میں داخل ہوں۔ تیسرے یہ کہ مملکان سابق کو اپنی اپنی ملکیت پر برقرار رکھے کہ ان کی زمینوں پر خراج مقرر کر دے جو حالانہ بیت المال میں جمع ہو کر ہے۔

فتوحات ہند کی پوری تفصیل میں پہلی صورت تو کسی ایک جگہ بھی نظر نہیں آتی کہ اراضی مفتوحہ کو فائزین میں تقسیم کیا گیا ہو۔ اور دوسری صورت بھی اس طرح تو کہیں پائی نہیں جاتی کہ مفتوحہ ملک کی پوری زمینوں کو مملکان سابق کی ملکیت سے نکال کر بیت المال میں داخل کر لیا گیا ہو۔ اولیت جو زمینیں مفتوحہ و اجابوں کی ملک خاص اور شاہی مقبوضات تھیں ان کو کہیں کہیں حکومت اسلامیہ کے قبضہ میں بقدر اراضی بیت المال رکھا گیا ہے۔ جس کی نظیر فتح عراق کے وقت حضرت لودقی اعظمؑ نے عمل میں بھی پائی جاتی ہے اور فاتح سندھ میں محمد بن قاسم کے عمل میں بھی۔

باقی تمام اراضی مفتوحہ میں تیسری قسم کا اختیار قاضی ماطن نے نافذ کیا ہے یعنی مملکان سابق کو ان کی ملکیت اراضی پر بدستور قائم رکھ کر زمینوں پر خراج مقرر کر دیا گیا۔

مملکان سابق کے تمام مملکان تصرفات جائز و برقرار رکھے گئے۔ یہی دو معاملہ ہے جو حضرت

فاریق علیہ السلام نے عروقی، شام، مصری، مصری کے ساتھ ساتھ کلاہ، جلا، اختیار فرمایا اور انہیں
صورت فرات، متوجہ حضرت محمد بن قاسم نے تمام، مک میں الشافعی فرمائی۔

[illegible]

ایسا جنہو مثال کے چند نام بھی دے لے گی، اگر کے جوتے ہیں، اس وقت کاغذ ان غیر
بازی میں پسند و قعات سے جہاں ان مخصوص غرضوں کے غرضت مند میں غلو ہے۔

و غیر مہر مہر و حیدر و حیدر ان عشقانہ تمذیبہ، انحراف
 و حلی راجع، الشہادۃ و اتوار و سبل و مو کتبہ بالصدقة و مال الاولیادہ۔
 ۱۰۔ "اندر شرح" و ذریعہ ایک اور چمن و میوہ ہے۔ وہاں بہت چیز چلنے والی ہے۔ بہت
 شہری خیر ہے جس کا نام دکن کی زبان کے لیے اور ہندوستانی زبان کے قاصد خاصہ
 ہے۔ و گوئی نام واتی اور بنی کہ ان کی تعلیم ہے۔ "اس" و ۱۱۔

میرزا آقاخان قزوینی کے "حرم محرمات" قانون اور دیگر راجہ نور الدین نے متاثرہ درجہ نخست اور ان طریقہ راجہ راجہ کے مقابلہ اور نخست کا ذکر کرتے ہیں۔

فمن رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وإن لم يفعل فلبس وجهه.

ترجمہ: ”اب جلد نکال دے گا۔“ اے وہ لوگو! تم نے جو باتیں کہیں وہ سب اپنے قاصد تکین
نہیں دے گی۔ یہ محض لوگوں کا تشبہ ہے۔ اے وہ جس جیسے کو رسم سناؤ اور ادنیٰ اور حرج نہ ادا کرتے
کے تباہ ہیں۔“

پھر جب ۱۹۴۱ء میں انگریزوں نے ایک قیود و ضوابط کے تحت اپنی سرکاری زمینوں کو

کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

فحصروهم بعين الدولة وادفع الحصار وضييق عليهم واستمر لقتال
فقتل منهم كثير. فلما رأوا ما حل بهم ذاعنوا له وطلبوا الامان
فامنهم وافر ملكهم فيما عني حراج ياخذونه منه۔ (ص ۱۱۰ ج ۹)

ترجمہ: ”ملاؤں نے خود سے اس قلعہ کا محاصرہ کیا۔ اور کامروا کا قلعہ۔ اور دھیرے کو جنگ کرنا رہا۔ اور آگ میں کمال چندی رہا۔ یہاں تک کہ بنو د کے بیچ۔ سے آگ مارے گئے۔ بہت انہوں نے اپنے بھڑے پائی کا مشہور کر لیا تو ہتھیار ڈال دیئے اور ان طلب کیا۔ سلطان نے ان کو امن دے دیا اور ان کے بعد ہی کو ان کے ملک پر بدستورہ نور محمد بن سے خرچ مقرر کر لیا۔“

پھر ۳۳۵ھ کے واقع میں سلطان سوریہ بن سعود بن خود غزنوی کا حملہ قلعہ دہال پر ہوا ہے لکھتے ہوئے فرماتے ہیں :-

فطلب المسلمون الامان على تسليم الحصن فامنع المسلمون
من اجابتهم فاتي ذلك الامم ان يضيقوا اليه باقى حصون ذلك
المسلم الذي لهم فحملتهم الخوف وعدم الاقوات على
اجابتهم فسي ما طلبوا ونسبوا الجميع وعلم المسلمون
الاموال واطلقوا امامي الحصون من اسرى المسلمين وكافوا
رجوعهم۔ (ع الاقاف۔ زفر۔ ص ۱۱۹ ج ۹)

ترجمہ: ”مسلماؤں نے امن طلب کی اس شرط پر کہ ہم یہ قلعہ آپ کے نوالہ کر دیں گے۔ مسلمانوں نے ان کو ان وجہ اس شرط کے ساتھ قبول کیا کہ صرف یہی قلعہ آپ کے لیے ملک کے باقی سب فتح بھی ہوا۔ یہ ہمارے کریں۔ بعد میں نے مجبور ہو کر اس کو سمجھنا یا تمام قلعے مسلمانوں کے سپرد کر دیئے میں مسلمانوں کو بہت سہولت نصیب ہو گئی تھی۔ اور ان قلعوں میں جو قریب پندرہ ہزار مسلمان رہتے تھے ان کے قہر کر کے تھے ان کو آزاد کرادیا۔“

پھر اسی سال میں سلطان محمد کا حملہ راجپوتانہ پر ہوا اس کی شکست کا واقعہ لکھ کر لکھتے ہیں :-

وغنم المسلمون اموالهم وسلاحهم وحوالهم فاجاز رأي بلخي

لعلوكم من الجنة ما نقي هؤلاء دماء السطاحه و جعلوا الاموال
و جعلوا الامان والاقرار على بلادهم فاجبوا اني فذلكت و ۱۰۰۰ ح ۱۰
ترجمہ ”اور مسلمانوں نے ان کے اموال اور تنہا دار بار بار داری نے جانور قیمت میں
مصلحت کی۔ جب ہندوستان کے باقی رہا اس نے ان کی یہ بات سمجھی تو سب کے سب
امامت و تہ و کوڑ کے لئے تیار ہوئے اور صلح کے لئے اپنے سواں پیش لے اور درخواست
کی کہ میں ایمان لے لیا جائے اور اپنی زمینوں اور اپنے شیعوں پر برکت رکھا جائے۔ انہی یہ
و خیرات قبول کی گئی۔“

اسی طرح ایک واقعہ میں فتح کے بعد ان لوگوں کو اپنی ملک پر نذر اور کتابیں اتھلا مذکور ہے۔
تسم من عنہ - ردہ الہی و لایئہ و خرد عیہ مالا یجمعہ لایہ کل
سلفہ - بحسب من اس ۲۴۸ ح ۱۰

ترجمہ ”یہ سلطان نے اس وجہ سے اس کو اس کی دیو ست پر لوٹا دیا اور اس نے
اس پر ایک رقم (۲۴۸) روپے (ستر کروڑ) سالانہ نذر انشا میں جمع ہوا ہے۔“
اور ہمالیہ اقلات میں شہاب الدین غوری کے شکر و پھل اور ہندوؤں کی قتل و کشتار کا
مفصل تذکرہ کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

و تمکن شہاب الدین بعد هذه النواصف من بلاد الهند و اس معرہ
فسادہم و اخر موالہ بالاموال و سلموا الیہ الرہائن و صلحوہ۔
اور ان کے بعد ۱۱۱۱ ح ۱۰

ترجمہ ”ان واقعہ کے بعد شہاب الدین نے بلاد ہند پر چڑھ کر پانچوں ہندوؤں کے گھروں
لے لے کر ہندوؤں کو شہر میں لے کر اس کے اموال غنائ کا چور طے کر لیا اور اس کی جنگی
سے لے کر جو کچھ رکھا ہے وہ صلح کر لی۔“

ان کے حاکم الدین ایک کو علی کو حاکم پروردگار نے اور تختہ راجہ کا پر وہ بنگال آسام
تہت فتح کرنے کا تذکرہ باب الفاتحہ فرماتے ہیں

و اقصی مسلک مکہ قطب الدین سے مدینہ دہلی و ممبئی خراسانی
و صمدانہ۔ فی فتحہا من الهند فدر صلح کر کے اس صلح

محمد بن حنیبل رحمہ اللہ کو امر دلا کہ احمد بن حنبلہ بن علی بن ابی طالب سے ملے۔
 قبلہ حتی قاربہ احمد بن حنبلہ بن علی بن ابی طالب سے ملے۔ اور احمد بن حنبلہ
 نے احمد بن حنبلہ بن علی بن ابی طالب سے ملے۔ اور احمد بن حنبلہ بن علی بن ابی طالب سے ملے۔
 ملو کہ کا درملفت ہے۔ احمد بن حنبلہ بن علی بن ابی طالب سے ملے۔ اور احمد بن حنبلہ بن علی بن ابی طالب سے ملے۔
 قیادت میں (شرق کی طرف) تھیں۔ ان سے وہ مقلد تھے۔ ان کے چچا ان کی تدبیر
 مسلمان قائد نہیں پہنچا تھا یہاں تک کہ شرق کی سمت میں مدد انھیں کے قریب پہنچ چکے تھے۔

تعمیل

اس جہد شہر دلی کو بطور جائزہ لینے کا ذکر ہے۔ ظاہر ہے کہ اس کی مراد یہ نہیں کہ دلی کی تمام
 اور انہی و مکانات کا، نہ قطب لہ جن نو آبادی کے دیا گیا اور نہ یہ ہے کہ باشندگان دلی کو ان کی
 اور انہی نمونہ سے بدل کر کے ان کی پیداوار قطب الدین کا حق قرار دے دینی تھی، بلکہ سلطان کبیر
 کی وجہ سے جس کو اب اول میں چھٹی صورت قرار دی جا کر انہی بدستور لگان اور انہی کی ملک
 و تصرف میں ان کی پیداوار حسب سابق حق حاصل کریں۔ جائیداد کا حق صرف اس حالات
 نروانی سے متعلق جو جوہر کارن خزانہ بیت الملک کے لئے دوسرے کیا جاتا ہے۔

اسی طرح محمد غنیہ غنی قاضی بہار دہلی اور آسام کے متعلق درج فرشتہ وغیرہ میں مذکور ہے
 کہ ان کو اور اہل ایک چار اہستہ جو کبیر شہر دے دیا گیا تھا۔ اس عطاء یا کبیر کی نوعیت بھی یہی تھی۔
 بحر و اموات ۱۱۱۱ھ میں سلطان شہاب الدین کا بعد اسی پر ملکہ اور اس میں مسلمانوں کی
 شہادت اور سلطان دہلی جو کہ وہ دور بتلائے انہی ۱۱۱۱ھ میں نے بعد واقعات ۱۱۱۱ھ میں
 بحر سلطان شہاب الدین کی وجہ اہستہ پر ملکہ کی تبادلی اور یہ کہ اس وقت وہ شکست کھانے کے
 تھے اب تک اپنے کچے سے نہ ہلے اور یہی کے ساتھ ہم ہستہ نہیں ہونے اور یہ کہ جب تک
 اس دلی کو شکست نہ آئے اور نہ کریں گے۔ پھر اس دلی پر حملہ اور اس کو شکست دیا اور گرفتار کر
 لینا متعلق ذکر کر کے لکھتے ہیں۔

فانخذہ ای الحسیر و احد جمع الیہ الدلی عارہ و انقطع
 جمیع الیہ الدلی لیسعیر کذا قطب الدین ایبٹ و عدا انی غرمة و قتل
 ملکہ احمد۔ اور یہ ۱۱۱۱ھ میں

”پھر اجمیر وہاں سے ملے۔ انہی شہر پر قبضہ کیا اور یہ تمام بدستور رہے تا کہ قطب

الدین ایک گوجاگیر میں رہتے تھے اور غزنوی کی طرف لوٹ گئے اور وہیں رہنے کوئی کر دیا۔

حقیقہ

ظاہر ہے کہ ان بلاد مفتوحہ کو قطب الدین ایک کی جاگیر میں دے دینے کے یہ سنی نہیں تھے کہ یہاں کی اراضی کا ان کو مالک بنا دیا۔ یا پھر عوار کا مالک بنا دیا بلکہ صورت دہی تھی کہ ان بلاد مفتوحہ کا خراج قطب الدین ایک کے سپرد کر دیا۔ زمینوں پر بدستور فنان سابق تصرف ہے۔ یہ کہیں معقول نہیں کہ ان بلاد کی اراضی مملوکہ سے ان کے فنان سابق کو بے دخل کیا گیا ہو یا ان کو فنان تصرفتہ فی وجہ شرائع و وقف سے روکا گیا ہو۔

مجموعہ اوقات ۱۱۹۵ھ میں لکھنؤ پر حملہ اور اس کی فتح غوثہ کا حال باہی الفاظ مذکور ہیں۔

و حصر فعلة بہنکر و ہی فعلة عظيمة منیعة فحصرها فطلب

اھنھا منہ الا مان علی ان یسلموا الیہ فامنھم و نسلھما و اقام

عندھا عشرة ایام حتی و تب جندھا و احو الھما۔ (تاریخ مرہ ۴۷: ۱۶)

ترجمہ: "اور قلعہ بھنکر کا محاصرہ کیا جو ایک بڑا محفوظ قلعہ ہے۔ پھر اہل قلعہ نے اپنی جانوں کی

ان قلعہ کی۔ اس شرط پر کہ قلعہ سلطان کے سپرد کر دیں گے۔ سلطان نے ان کو مان دیا اور

قلعہ پر قبضہ کیا اس روز یہاں قیام کر کے متاعی لشکر و غیرہ کا انتظام درست کیا۔"

اس کے بعد قلعہ گوالیار پر محاصرہ کیا اور اس کو فتح کر کے اسے بے دخل کیا۔

فراسنہ من بہاضی الصلح فاجابھم الیہ علی ان یقر القلعة بائد بہم

علی مان یحملونہ الیہ فحملو الیہ فیلا حمله ذھب۔ (مرہ ۴۷: ۱۶)

ترجمہ: "اہل قلعہ نے سونے سے صلح کے بارے میں فراموش کی۔ سلطان نے صلح قبول کر لی۔

شرط کے یہ تھے ہوا کہ قلعہ انہی لوگوں کے ہاتھوں میں بدستور رہے جو غزنی ادا کرتے

رہیں اور (بالفاظ) ایک انہی میں پڑھا اور وہاں سلطان کی خدمت میں پیش کیا گیا۔"

شیروالہ (اصل: ڈو) جس کو آج کل چین کہا جاتا ہے وہ راستہ جو غزنی میں ساحل بحر پاکہ

قدیم شہر اور تگرات کا دار السلطنت تھا آج کل "میری سی پٹی" کہلاتی ہے۔ سلطان غزنوی نے اس کو فتح

کیا تھا۔ پھر یہاں کے ہندوؤں نے قلعہ ترک کر کے اس پر قبضہ کر لیا تھا۔ سلطان شہاب الدین نے

۱۱۹۶ھ میں قطب الدین ایک کی قیادت میں اس کو دوبارہ فتح کرنے کے لئے لشکر بھیجا۔ شہر پر

معمر کے بعد اس کو فتح کیا گیا۔ ابن اثیر لکھتے ہیں۔

فصل کتبنا عنوة وهرب ملكها فجمع وحشد فمكر جسمه وعلم
شهاب الدين انه لا يقدر على حفظها الا بالان يقم هو فيها ويخلصها
من لعلها فتعذر عليه ذلك فان الملك عظيم واعظم بلاته القهتد واكثرهم
اهلا فصالح صاحبها على مال يؤديه اليه عاجلا واجلا واعاد عداكره
عنها وسلمها على صاحبها۔ (ص: ۱۱۰ ج: ۱۲)

”قصب الدين ابوبک نے جرہ وال کو قہر فتح کیا اور اس کا رنج وہاں سے بھاگ گیا مگر باہر جا کر
اس نے اپنے حمایتی داعیوں کی اعانت سے پھر ایک جماعت اور فکرم جمع کر لیا۔ سلطان
شہاب الدین نے محسوس کیا کہ اس سربراہ کی حماقت بدون اس کے نہیں ہو سکتی کہ وہ خود یہاں
قیام کریں اور یہاں کے باشندوں کو یہاں سے نکال دیں۔ اور ظاہر ہے کہ یہ امر مشکل تھا۔
کیونکہ یہ شہر بار بندوستان میں سب سے بڑا شہر تھا اور جوی آبادی پر مشتمل تھا۔ اس لئے
سلطان نے اس کے رنج سے اس پر صلح کر لی کہ بافضل بھی کچھ مال دیں اور بعض خراج ملانے
اداکر دیں اور اپنے لشکر یہاں سے ہٹائے اور ملک اسی رنج کے سپرد کر دیا۔“

تہجیہ

اس واقعہ میں اس کی بھی تصریح ہے کہ ملک کو قہر فتح کرنے کی صورت میں سلطان کو جویہ
اختیار شرعاً حاصل تھا کہ پورے شہر کی اراضی سے اس کے باشندوں کو بیدخل کر کے ان کو غائبین
میں تقسیم یا اراضی بہت الماں (سرکاری زمینیں) قرار دے دے اس کو مسترد و مشکل سمجھ کر سلطان
نے اس پر کوئی اقدام نہیں کیا بلکہ مالکان اراضی سے بلا واسطہ اپنے حکام کے ذریعہ خراج وصول
کرنے کو بھی دشواری سے خالی نہ پا کر وہیں کے راجہ کو ملک کا انتظام سپرد کر دیا اور خراج سالانہ اس
سے مقرر کر لیا۔

یہ چند حوالے تاریخ ابن اثیر سے لئے گئے ہیں کہ اس کے مصنف ایک محقق عالم و ذبردست
محدث ہیں اور ساتھ ہی سلطان شہاب الدین غوری کے ہم عصر بھی ہیں ان کے حالات و واقعات
ان لوگوں سے روایت کرتے ہیں جو خود سلطان شہاب الدین کی خدمت میں رہے تھے۔
اسی طرح دوسری تاریخیں بھی اس قسم کی تصریحات سے لبریز ہیں۔ مثلاً فرشتہ نے راجہ ماجور
سے پال کی نرمانی اور پھر آزادی کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے۔

”جسے بول دیا مگر اسے اسے راجہ از قتلِ ارج خراج نکال دیا وہ بگڑا۔“ (مس ۱۱۱)
جاسم اللہ راجہ میں پشاور اور مکرگوت کی لڑائی کا حال لکھ کر تحریر کیا ہے۔

”ملک ہند اٹھ سو خراج قبول ساختہ دو ہزار سو سو سلطانی (یعنی محمود غزنوی) کو روایہ نہ“ (انجیل ص ۱۳۲)

آئینہ حقیقت فرماتا ہے کہ یہی تصریحات پیشاباتی ہیں ان میں چند صورت حال یہ ہیں۔

۱۳۳ھ میں ہندوؤں نے پھر زور دیکر کھنجر اور ہاشمی پر قبضہ کر لیا۔ وہاں سن ۳۵۷ھ میں سلطان ابراہیم بن محمد بن محمود غزنوی نے ہندوؤں اور ہندوؤں سے اس علاقہ کو فتح کر کے اپنے ماتحت مقرر کر دیئے۔

برہادرادہ قلعہ بھی فتح کیا۔ ہندو راجاؤں نے خراج بھیجنا نہ کر دیا تھا ان سے خراج وصول کیا اور سلطان کو، کے زمانہ کی عظمت و شوکت پھر ہندوستان میں قائم کر دی۔ (انجیل ص ۱۱۹ ج ۱)

۱۵۹۲ھ - قطب الدین ایبک نے ایک زبردست فوج لے کر مکرگوت کے کھنجر و جیم کو فتح کر لیا اور فتح پانچراہ سے اقرا راجہ ملت خراج نیکر دیا جس (والہ ص ۱۵۵)

ضلعی قصبہ کا ایک شخص محمود خانی ہندوستان آیا اور فتح قلعہ کے بعد قلعہ میں ایک جاگیر حاصل کر لیا۔ جب محمد گورکا کا انتقال ہوا تو اس کے بچے محمد اختیار علی کو وہ جاگیر مل گئی۔ محمد اختیار نے یہاں اپنے لئے ترقی کی باتیں سنوا دیں اور انکے گھر اس جاگیر کو چھوڑ دیا اور وہاں کے حاکم ملک حسن الدین غلبہ کے پاس پہنچا اس نے محمد اختیار کو اس کی خواہش کے موافق ایک جاگیر اور وہاں کے مشرقی حصہ میں عطا کر دی۔ وہاں محمد اختیار غلبہ نے ملک حسن الدین کو کئی سربازوں میں اپنی بیادریاں رکھا کر اپنے دوہر اس قدر رہاں کر لیا کہ اس نے ایک چھوٹی سے جاگیر کے عوض اودھ کے ایک پورے ضلع کی حکومت اس کے پر واری۔ (انجیل ص ۱۵۱)

تنبیہ

مذکورہ اندر جاگیر کی کیفیت سے پوری طرح واضح ہو گیا کہ یہ عطاء جاگیر بھروسہ سبک دہی اور نہ اس طرح کہ مالکان اراضی کو ہے جس نے اس کی یہ پور جاگیر روک دی جائے۔ ہندو ہی پچھنی صورت کی جاگیر بھی کہ نہ ہر جاگیر (خراج) جو بیت اعلان میں داخل ہوتا اس کا کوئی حصہ ان کے لئے مقرر نہ کیا اور اس علاقہ کی ضرورت اور فائدہ نہیں جائیداد کو چاہئے۔

علاوہ اس کے کہ عجمی نے جو بھی حربہ استعمال کیا تھا وہ یہ تھا کہ وہ اپنے مخالفین کے ساتھ مل کر اپنے مخالفین کے خلاف کام کرے۔ اس کے علاوہ اس نے جو بھی حربہ استعمال کیا تھا وہ یہ تھا کہ وہ اپنے مخالفین کے ساتھ مل کر اپنے مخالفین کے خلاف کام کرے۔

محب کا نور نے رام، یو نے بیٹے کو جو واقعی محروک ہو چکا تھا ساتھی کی قیادت میں نیا اور تمام بات سمجھتے میں گلہ آج اور رات کو تک اپنے اہل خانہ اور افراد و مقربوں کو دینے والے جانوں سے فراق و سسولی اور دعا کی بجائے اور غم و آن میں جس پر قید و شادی تھا نے مقرر کر کے دینے والے میں ہیں۔

100

نامہ الصدر بیان ہے کہ بھی الشیخ نے کہا کہ کسی وجہ توفیقہ ریاست پر بعد وہاں وحران ہائی
رہے یا بلکہ غنائی مقبولات میں داخل نہ کیے میں صرف اتنا فرق تھا کہ پہلی صورت
میں کا ان اراہی سے قرآن و حدیث کا ترجمہ سہولت اسلام پر سے ملتا کہ قرآن اس
چراغ مقرر کے وصول کی تھی۔ اور دوسری صورت میں حکومت اسلامیہ پر یہ نام و چراغ
ملی ان تمام سچے امراء اور مصلوہ اہل حق نے ذریعہ کرانے پڑتے تھے۔ ماکان اسلامی و انوں
موتوں میں اپنی اپنی دینوں پر دستور ملک و مشعر رہتے تھے۔ یہی اوقات اند میں کی
ایک حکم بھی ہے میں مذکور ہیں کہ ماکان اور میں کو ان کی ملکیت یا تصرف ہے اصل پر یہ۔
یہاں پر نامہ ان تھی کی جانی اور فسر و افسان ملک حرام کی کینہ مرکات سے جب کہ سلطنت و اعلیٰ
حکومتی ہوئی اور ان۔ جو یوں نگار کے وجہ باقی ہو گئے تو ماکان قیادت علم این تعلق نے تک اعلیٰ
پر بیٹھے ہی ان افراد کو بار کرنے کا انتظام کیا۔ اپنے اپنے تعلق کو کس طرح نہ پر مامور کیا اور
حکم تعلق پہلی مرتبہ اپنی فرج میں اثر نہ پڑ جانے کے سبب ان کا مرتبے کے بعد دوسرے جماعت میں
کا خیاب ہو اور قلعہ و قیل و قلع کرنے اس طریق اور راستہ اور سلطنت کے ساتھ ممتی اپنا
ان الحاق اور جدید انتظام کا حال آئینہ حقیقت غائبانہ "مذکور ہے یہ علم تعلق نے
درنگ میں تیار کرنے کا کام ان اداروں کے مذاق کو چھانے چھانے میں سے تمام کر
کے شہر وادو پر انہ اور اپنی طرف سے مقرر ہے۔ رعایا کو کسی قسم کی ضرورت اور ذلت نہیں پہنچانی
بلکہ ان میں ان کی اتنا رعایا پر دست اسلامی حکمرانوں نے غلطی انتظام میں نہ کرنا اور انہ اور

خوش نظر بن علی - (زانیہ صاحبہ رحمہا) ۱۱

(ف) گھاجر کے انفرادی ملکیت کے ساتھ ملحق اس طرح ہوتا کہ مالکان اراضی کی ملکیت اور تصرفات میں شریک نہیں ہوتے۔ یہ زمینا ملکوں کی ایت و عاید کو متعلق نہ کرتی۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس وقت جاگیرداری کی عام صورت وہی چھٹی صورت تھی کہ خراج (نہ بھاری محصول) کا کوئی حصہ جاگیردار کو دیا جاتا تھا۔ زمینوں کی ملکیت سے لگا کوئی تعلق نہ تھا اور پیداوار سے بھی ان کا تعلق صرف اس صورت میں تھا کہ خراج مقامہ (زیانی) کی صورت میں ہوتا۔ ان دنوں صرف خراج شریک ہوتا۔

خلد معہ۔ فتح اراضی ہند کی تکمیل علاؤ الدین خلجی پر

مذہباتِ سنہ کے تفصیلی مطالعہ و تصدیق و تردید کے مقصد سے بلانے اور مالی و اقتصادی سے یہ امر مستحکم و ہوتا ہے کہ مسلمان و تھیں سندھ و سندھ نے باشندگانِ ملک کی عام راہنمائی کے لئے پرانے بیتِ امرا کا انکار نہیں کیا اور نہ انہیں و تھیں کیس بلکہ باشندگانِ ملک اپنی اپنی مملکتوں کے زمینوں پر بدستور باکس و تھیں نے صوبہ کے حلقہ کے نزدیک عراق و تھیں ہر کی زمینوں کے ساتھ بھی یہی معاملہ ہوا تھا اور یہ معاملہ فتوحاتِ سندھ و خوارزمی سے شروع ہو کر سلطانِ علاء الدین نے بھی یہ تمام ہوا۔ اور بعد از فتح میں جو کام و معاملاتِ راہنمائی کے متعلق نافذ ہوئے تھے وہ اس وقت تک جو چلے گئے تھے بعد از فتح مملکت کی حکایت میں سرکاری تھیں و بدل کا حق خود سلطانِ فاتح کو بھی نہیں رہا۔ بعد کے آنے والے علماء میں کوئی کتاب و نام و نویسندگی کے کتابِ افراج میں ہے۔

ان پھر جی نہیں آتا کہ یہ بالکل سچا ہے۔

Crucially, the

اس لئے تارینہ بندہ کو دھڑنہس پر عام احکام اراضی معیوف میں روکا تو یہ زمین غلٹی کے بعد پر ختم ہو جاتا ہے بعد کے ملازمین کا غلہ، تعامل ملکیت اراضی کے بارہ میں نہ کوئی شرعی جوت ہے اور نہ اراضی کے احکام شرعیہ پر اس کا کوئی حقد یا اثر ہے۔

ابن نمبر سواک اراضی میں سے اقطاع یعنی جائیداد دے دی اور اس میں دو سو کو سات قسم کے اقطاع دے دیں جن کی تفصیل دربار اقبال، اراضی میں ہے۔ دو سو ساٹھ اقطاع دئے گئے۔

رجے ہیں۔ جس کا اثر ملکیت ارضی پر بھی پڑ سکتا ہے۔ اس کے لئے ضرورت ہے کہ ہندوستان میں ملاطمت کی دی سوئی جائے۔ دوسری کیفیت پر آئیے نظر ڈالیں جو بے کد و ہمتہ ہیں جس قسم میں دفن ہیں اور ان کی ارضی پر غلبت کس کی ہے۔

جو گیر داری اور عقد داری

قواعد یعنی - طہ، جو گیر کا، عقد جوہر، نہ جوہر سے باہمی قواعد کی اصلی صورت یہ تھی کہ اطلاعی ضمانت کرنے والے عباد میں، عباد، عقد، بیعتیں، عباد، نہ جوہر، جوہر، اپنے عام شخص اللہ کے لئے انجام دیتے تھے، اس رسمی سلطنت کی ضروریات کی کفایت کرتی تھی۔ یہی عقد طہات سے جو بیت المال کے نائب تھے (مالکداری) سے اپنے ہوتے تھے اور کبھی ہاکیروں کی صورت میں۔ پھر کبھی یہ ہاکیریں اس کی ملک بن کر رہتی تھیں اور کبھی مسرفین یہ وہ ادارہ منافع حاصل کرنے کا اختیار جو کبھی وہ مال، رقبہ زمین بدستور بیت المال کی ملک میں رہتا تھا۔ پھر یہ منافع کی بخشش فقراء، یتیموں اور کنبہ نسل اور کنبہ سرگرم عظمیٰ کو ہوتی تھی اور اس قسم کی جائے میں رہا یہ لیا، منسوب کرنے کا اختیار امام کو حاصل۔ بنانا۔

رسول اللہ ﷺ کے عام احکامات، شریک کی صورت میں تھے اور مسکافہ، امام اور خلفاء، راشدین کے احکامات میں مذکور اور بعد صورت میں بھی پائی جاتی ہیں جن سے پھر آثار رسالہ القول ارضی میں بھی نقل ہو چکی ہیں اور ابو سعید کی کتاب الاموال اور امام ابو یوسف کی کتاب الخزانہ میں ان کی تفسیرات موجود ہیں۔

خلفائے مابعد کے زمانہ میں مذکور صورتوں کے ساتھ ایک اور صورت بھی پائی گئی جس کا انتہا اور مکمل حاصل ہے وہ یہ کہ ہاکیر دار نہ رقبہ زمین کا، ملک دار نہ جائے اور نہ زمین کی بیوا اور مرد مانع کا، بلکہ اس زمین سے جو خرچ بیت المال و حاصل ہوتا، اس کا کوئی تداریک بھی نہیں کو بطور جاگیر سے لیا جائے بیعت کی میں کی شخص، رسالہ القول ارضی میں یہ چلی ہے۔ طالعینی منہ کے احکامات، مورد اس قسم میں داخل ہیں بلکہ یہاں جو خرچ کوئی سے بے ترشیاں، ضرورتی نوعی کے آخری وجہ تک تو بعد، خزانہ کا نظام سلطنت، کثرت و پختہ کی قسم کی جو کہ اس پر قائم تھا، جس کے ایک ملک کے کیا اسی کو ریاست کا جو گیر دار قرار دے تو اس سے بعد باقی و خزانہ بیت المال کے لئے مقرر کر لیا گیا۔ باقی کا وہ ایک، عقد، یہ۔

پھر غزوہ یوں کے جہد میں ہندو اور چاٹھوں اور چاکیرداروں کی مسلسل سرکشی و بے عہدنی سے بھجور ہو کر شہاب الدین غوری نے آخری عہد میں یہ سیدلہ شہر و علاقہ ہوا کہ جس رقبہ نے پانچ گناہی سے انکار کیا یا بغاوت و سرکشی کی اس کو ریاست سے علیحدہ کر کے خود سرکاری حکام خراج و وصول کرنے کے لئے مامور کر دیے گئے۔ اس میں یہ صورتیں بھی پیدا ہوئیں کہ ایک ریاست کے چھوٹے چھوٹے حصے کو کئی مسلمان سرداروں کو بطور جائیداد دے دیئے کہ خراج اپنے اپنے علاقہ کا وصول کریں اور اس کا کوئی حصہ بیت امسال میں داخل کریں۔ باقی وہ اپنے مصروف میں صرف کریں۔ یہی ان سرداروں کی خدمات کا سدا یا تحفہ ہوتی تھی۔ شہرہ شدہ اکثر فوج کی تنخواہوں کی یہی صورت ہو گئی کہ جائیداد کی صورت میں دی جانے لگی۔ ان سران فوج کو بیخبر بزاری، دواؤں و بزاری کے منصب عطا ہوتے تھے جس کا مطلب یہ تھا کہ بیخبر بزاری جائیداد کے ماتحت پانچ ہزار سوت بزاری کے ماتحت سات ہزار فوج دینی تھی جنکے مصارف سے مطالبہ جائیداد کے منسوب دروہی جاتی تھی۔ جائیدادوں کے علاوہ بالخصوص براہ راست بھی سرکاری انتظام میں دیتی تھی۔

صورت۔ شیر شاہی مصنفہ سید احمد رضی نوکی میں ہے۔ ”ہر ملکات میں جو فوج خزانہ مقرر تھی اس کی مجموعی تعداد ایک لاکھ تیرہ ہزار تھی۔ جائیدادوں اور منصب داروں کے پاس جو فوج تھی وہ اس کے علاوہ ہے۔ جائیدادوں کے سپاہی جمعیت کا یہ طریقہ تھا کہ کسی کو پانچ سو سواروں کسی کو ہزار سواروں کسی کو بائو ہزار سواروں تک کا بادشاہ کی طرف سے منصب عطا کیا جاتا تھا۔ ساتھ ہی سواروں کی تنخواہ اور منصب داروں کی امیرانہ حیثیت کے مصارف کے لائق برکات جاتی تھیں۔ دینے جاتے تھے کہ اس کی آمدنی سے سواروں کا خریدا کرتے رہیں اس طرح وہ فوج شاہی فوج بھی جاتی تھی۔ لڑائی کے وقت اس سے کام لیا جاتا۔ سالانہ فوج کی جانچ ہوتی تھی۔ (ص ۱۰۳)

اراضی ہند کا جدید انتظام بزمائے علاء الدین خلجی پر

علاء الدین خلجی جب فتوحات سے فارغ ہوئے اور ہندوستان کا پورے برعظیم دہلی کی اسلامی سلطنت کے ماتحت اتحاد اور اندرونی اصلاحات اور نظام کے کاموں میں مشغول ہوئے تو اس وقت مختلف دیگر انتظامات جدید کے انہوں نے فوج کی تنخواہیں بصورت جائیداد دینے کے قاعدہ کو منسوخ کر کے نقد تنخواہوں کا قانون جاری کیا۔ نیز ایک تعمیر یہ بھی کرنا لاکھان اراضی سے جو نقد خراج (کان) مقرر تھا اس کی بجائے دہلی کا قاعدہ جاری کر دیا اور بجائے نقد خراج کے غلہ کا ایک مقررہ حصہ، کان اراضی سے وصول ہونے لگا۔ اپنی غلہ کی بزاروں کے لئے تعمیر کردہ

پڑاوی (جو خانہ بھٹی میں بنوائی تھا) ستر کئے گئے۔

نقیبہ کے اصطلاحی مخطوط میں اس تغیر کا عنوان یہ ہے کہ خراج مؤظف (نقد لگان) کے بجائے خراج متد (بائی) کر دی گئی۔ (تبیہ فقہ تاجران و انوار عرب: ۵)

علامہ مدین ظہبی نے مگر یہ تصرف قطعاً رد کیا۔ مانگن جبری عور پر کیا تھا تو شرعاً جائز نہیں تھا کیونکہ اول فتح میں جو صورت مدللہ راضی کے متعلق ملے وہ جوہرے اس کو تعمیر رتنے مانگن ہونے کا بعد میں کسی کو اختیار نہیں کیونکہ یہ ایک قسم کا بقیع مہد سے جو بالائیکان حرام ہے۔ درالحکام کتاب آخرت میں بحوالہ کافی مذکور ہے۔

وفی انکشافی لیس لایمام ان بحول الحراج المدوظف الی
خراج المقاسمۃ۔ اقول و کذا لیس عکسہ فیما یطہر من معینہ
لأنہ قال فیہ مفض الحمد و هو حرام۔ (دسار: ۳)

ترجمہ: ”کافی میں ہے کہ وہم کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ خراج مؤظف (نقد لگان) کو خراج متد (بائی) میں تبدیل کر دے اور میں کہتا ہوں کہ اس کا ٹکس بھی یعنی خراج متد اس کو خراج مؤظف میں تبدیل کرنا بھی ایسا ناجائز ہے کیونکہ یہ جوہر کی علت دونوں میں مشترک ہے۔ وہ یہ کہ اس تبدیلی میں مہد سابق و قویٰ نامزد ہوتا ہے اور انھیں مہد رام ہے۔“

سہر حال علامہ مدین ظہبی نے نقد خراج کے بجائے بائی کا قانون بنادیا۔ جاگیروں کی صورت میں فوج کی تقواہوں کا قاعدہ منسوخ کر کے نقد تقواہوں کا قانون جاری کیا یہ طریقہ بعد کے سلاطین غیاث الدین تغلق اور محمد تغلق کے نزدیک بھی مفید ثابت ہوا تھا اس لئے ان کے ہر ملک میں قانون جاری رہا۔ (تبیہ میں صفحہ ۱۰)

حکمہ زراعت کا قیام زراعت کو ترقی بخوبی سلطان محمد تغلق

سلطان محمد تغلق نے علاء الدین خلجی کے جاری کردہ قانون بائی و فوج کی نقد تقواہوں کو خصوصیت سے اس لئے نفید کیا کہ ان کے زمانے میں سات سال مسلسل قحط پڑا اس وقت میں بائی سے غلے سے نقص خدا کی جان بچانے میں بڑی مدد ملی۔ محمد تغلق یونہی رستہ رعایا پرورد عادل و دانشاود تھا اس کو رعایا عام کے لئے پیداوار بڑھانے کا بیج خیال تھا۔ پھر اس قلمِ عظیم نے اس کی تمام تر توجہ اس طرف مبصر دی۔ ۷۳۵ھ کا پورا سال زراعت کو ترقی دینے میں صرف کیا۔ زراعت کو ترقی کا ایک خاص

مقرر کاظم کیو۔ ۱۔ یادوں سے خبریں نکالنے کے لئے لہکاء مامور کئے۔ ملک نامدار خاں حاکم پنجاب کے نام ان کا مسودہ کئے گا۔ اپنے صوبہ میں بذریعہ چاہات آپ کی اور وزارت کے کام کو ترقی دے۔ برصغیر، تحصیل میں جھینے تیار کر دیے گا۔ آبپاشی کے ایک کنوئیں میں کتبہ قد ر لائٹ منقش ہے اور قش اور پانی بھرتے۔ مندریں ان کنوئیںوں میں سوکر پہنچتی ہیں۔ پنجاب اور صوبہ بٹ مشرق کے اشتیاق میں سفر کرنے والوں کو چاہا کنوئیںوں میں کنوئیں نظر آتے ہیں لیکن وہاں حقیقت سے بہتر ہوتا ہے کہ یہ سلطان محمد تغلق کی یادگار وقت سے ملنے کی نشانی ہیں۔

مہروں کی اسکیم محمد تغلق تیار کر چکے تھے۔ گروہوں کے گھروں میں لوتے یا ان کو مہلت ملے اس کے اکثر حصہ پرمحل سلطان فیروز تغلق کے عہد میں ہوا۔ (ذاتیوں میں ان کا دور دورہ دیکھو) سلطان محمد تغلق نے میان روپ کے تمام تاملی وزارت رقبہ کو مساوی مہروں میں تقسیم کیا ایک مہر کو ایک ضلع بھٹا پڑے۔ ہر مہر کی نہائی چوڑائی میں کئی کئی تھیں۔ اس میں کوس مہرین رقبہ کے لئے ایک انتہائی حد وسیع اختیار کے ساتھ مقرر کیا گیا۔ اس طرح سوائس مامور ہونے والے کو محکمہ دیا گیا کہ پھر زمینوں کو مقرر و مقرر جو مقرر ہیں ان میں کوئی کوئی مہر کی جہاں مہر کا شت کریں۔ (۱۰۱۱ فیروز شاہی، بنیادی تاریخ، ۱۰۱۱)

سلطان مہروف کے عہد میں تحصیل مہر کا طریقہ یہ تھا کہ ہر ایک گاؤں میں ایک مقدم (نمبر دار) ہوتا تھا۔ کئی کئی گاؤں کے زبدار جو نوخدا کہلاتے تھے اپنے حصہ کے مہرات کا زبانداری فرماہم رکے خزانہ شہی میں داخل کرتے تھے۔ کئی کئی نوخداوں نے ملائے ملاکر پر مہر اور ملے کر لاتے تھے۔ ان پر کنوئیں یا گھلوں کا تعلق کر برادر است وقت وزارت سے ہوتا تو ان پر شہی اس پر مہر مال یا شہت دار وغیرہ مامور سے مامور منصوبہ ہوتے تھے اور اگر یہ پر مہر کسی شخص کی جائیداد ہوتے تو وہ جائیداد مہر یا مہر ضلع کہلاتا تھا۔ اس پر مہر کے مہر لڑی مقام میں ایک مسلمان قاضی جو شہی ملازم ہوتا انصاف قصبات اور مسافروں پر وہ دہر مہر جاری کرنے کے لئے رہتا۔ (تاریخ، ۱۰۱۱)

الغرض سلطان محمد تغلق نے وزارت کو ترقی دینے میں بڑی جدوجہد کی اور فوج کی ترقی میں بھی بڑے کامیابوں کے خزانہ شہی سے غلہ لینے کا دستور مقرر کیا۔ یہ غلہ ان کے غلے کی قسماً، مفید سمجھ کر جاری دیکھا لیکن اس سے یہ غلے میں کہ مہر وادہ بنی غلے یا محمد تغلق نے مہر جائیداد کا سالہ بند کرنا یا محمد تغلق پر ہے کہ غلوں کے بجائے جائیدادیں دے کر دستور غلہ کر دیا تھا۔ اپنے

اسلامی اور ملکی خدمات کرنے والوں کو جائیریں عطا کرنے کا سلسلہ ہر زمانہ میں جاری رہا۔ سلطان محمد تغلق نے جو جائیریں صرف ہندوؤں کو عطا کیں ان کی تفصیل ”آئینہ حقیقت نماء“ میں حسب ذیل ہے۔

سلطان محمد تغلق کی ہندو فواندی

کستا نائیک ابن رازدوج کو اس کے باپ کی علاقہ کا عالم بنا کر دہلی سے رخصت کیا۔ کربا تک کا علاقہ بھی پانچ وخراج کا اقتدار لئے کروہاں کے قدیم ہندو راجوں اور اہلیان کے سپرد کر دیا۔ خیر کا علاقہ تاملو کو سپرد کیا۔ پنجاب کے واپہ وچن کا بڑا حصہ تلک چند خلجی کی حکومت میں دے دیا۔ اودھ اور بہار کے بعض اضلاع میں بھی اس نے وہاں کے ہندوؤں کو سند حکومت عطا کر دی۔ صوبہ مجرات کا بہت بڑا حصہ ہندو راجوں اور اہلیان میں تقسیم کر کے وہاں ایک سلطانی امیر مقرر کیا کہ وہ پانچ وخراج کی وصولی اور ہندو راجوں کی نگرانی کرتا رہے۔ ماتھ پوک بکلا نہ کا عالم بنا دیا۔ راستہ مبارک کو بھی مجرات ہی کے علاقہ میں ایک تعلقہ عطا کیا۔ فیروز الدہلی میں موش سلسلہ کے مینٹوں کو بھی عاملانہ اختیار است اور جائیریں عطا کیں۔ تھنے کی حکومت بھی ایک ہندو مسیحی رائے اثر کو عطا کی۔ مقام گوندل مشعل تھنے میں بھی ایک ہندو حکمران تھا۔ گجرات کی حکومت پر بھی ایک ہندو کو مامور کیا تھا۔ گورکھ پور کا علاقہ بھی ایک ہندو کی حکومت میں دے دیا گیا تھا۔ سیواٹ کی حکومت بھی ایک ہندو کو عطا کی گئی۔ سالانہ کی نظامت میں پانچ پانچ اور دہرے ہندوؤں کو حکومتیں عطا کی گئیں۔ کوہ پابہ کا علاقہ (سوجوہ ضلع سبار پور دیو دھول) راجپوتوں اور گوجروں کے سپرد کر دیا گیا۔ سالورہ کا علاقہ (مہندوہ ضلع انبالہ) پرواری راجپوتوں کو عطا ہوا۔ کیٹنل اور ستام میں منڈا پر اور بھلی راجپوتوں کو برسرِ اقتدار بنایا گیا۔ بن (بلند شیر) کی نظامت میں بھی ہندو راجپوتوں کو جو زمینیں (مستحقانہ تاریخ فرشتہ و تاریخ فیروز شاہی و لطیفات اکبری و منتخب التواریخ وغیرہ) (آئینہ حقیقت نماء، ص ۶۶)

خلاصہ یہ ہے کہ ہندوستان کے قدیم زمانہ سے جو یہ دستور چل رہا تھا کہ فوج کی تنخواہیں بصورت جائیر دی جائیں۔ یہ قانون خلاۃ الدین خلجی نے منسوخ کیا اور سلطان محمد تغلق کے عہد تک اسی طرح رہا کہ فوج کی تنخواہیں خزانہ شاهی سے نقد دی جاتی تھیں۔

سلطان محمد تغلق کے بعد فیروز تغلق تخت نشین ہوئے تو انہوں نے پھر وہی طریقہ کار جاری کیا۔ صورت میں فوج کی تنخواہیں جاری کر دیا۔ (آئینہ ص ۱۱۱) اور شاید یہی وجہ ہے بعد میں سلطنت

کی برادری کا ہو کر مرکزی حکومت میں ضلع آئے۔ جاگیردار اپنی اپنی جگہ فروخت کر دیں گے اور خاندان تعلق کے بعد سیدوں کی حکومت کے تحت رہیں گے۔ ۱۸۵۳ء میں لکھنؤ میں جیٹا علی شاہ کی حکومت ۱۸۹۳ء تک چلی۔ پھر سوریہ خاں کی حکومت ۱۹۱۰ء میں اسی طرح جیٹا علی شاہ کی حکومت کے تحت ختم ہو کر علی شاہ کے بیٹے کے ہاتھ آئے۔ پھر ان کے بعد تو ایسی طوائف الجملہ کی شروع ہوئی کہ ایک ایک شہر ایک ایک قصبہ کا ایک امیر و سلطان خواہ مخواہ ہو گیا۔ ۱۸۵۷ء سے ۱۹۱۰ء تک تو ان کے سوا کسی اور طوائف الجملہ کی کو دور دورہ رہا۔ تاہم ۱۹۱۲ء میں جیٹا علی شاہ نے پھر امریت سے واپس ہو کر ہندوستان فتح کر کے متحد اسلامی سلطنت دوبارہ قائم کی اور خاندان مغلیہ کا دور آیا۔

اس فوج کے سوا سال کے عرصہ میں مسلمانانہ و شہادوں کی باہمی فوجیں اور جنگ و جدال کا بازار گرم رہا۔ کوئی تعمیری کام ان حالات میں کیا ہو سکتا تھا۔ اس دور میں قاضی ذکر اور وضع بحث سے متعلق کام دو تھیں شہاد سوری کے زمانہ میں جو انھوں نے اپنے جھگڑے سے صلہ دار حکومت میں اپنی جمل اور انتظامی قابلیت سے ایک طرف تو ہندوستان کے اکثر علاقے کو فتح کر لیا، دوسری طرف بہت سے تعمیری کام فوج ختم کے انہماک میں۔ اراضی ملک کا بہترین انتظام کیا۔ محقق مؤرخین لکھتے ہیں کہ انہیں کبھی اسی کے وضع کردہ قوانین کا دور نام ہے، جسے ابو الفضل نے اپنی اولی قابلیت سے مزین کر کے پیش کر دیا۔

شیر شاہ کے جدید انتظامات و قوانین کی تفصیل مولوی شیر شاہی معتمد شمسید احمد مرخانی دکن عدالت ریاست نوک میں مذکور ہے۔ اس کا یہ حصہ اس جگہ نقل کیا جاتا ہے۔ جس سے اراضی کے انتظام کی صورت اور عہدہ داروں کی تفصیل اور نام معلوم ہوں گے نیز دوسری معلومات بھی ذیل میں آجائیں گی۔

شیر شاہ کے عہد میں ملکی اور مالی انتظام

سلطان شیر شاہ نے اپنے ممالک کو (۵۰) قسمت اور ایک لاکھ انیس ہزار پرگنوں پر تقسیم کیا تھا۔ یہ ممالک کوئی قدر کی تعمیرات سمجھنا چاہئے، ہر پرگانہ میں سب ذیلی عہدہ دار مقرر کیے۔ عامل، مشق دار، غلام دار (خزانچی)، کاوٹن قادی، نوٹس، کارکن، بندی، نوٹس، پورہ پوری، قوتگو، زمین کی چاقی کرنے والا، چنے، مٹیوں کو ملا کر ایک سرکار (خلع) اور خلع کو صہ کے ماتحت لیا۔ ہر ضلع میں عہدہ داروں کی تفصیل یہ تھی

عمود مشق دار، عمود مہلک، عمود قانونداران کے ماتحت بقدر ضرورت عملا اور زمین بزرگی کی

پچائیش سالانہ مقرر کی۔ سوئی جریب (۵۵) گزنی گز (۳۳) انچ کی پیماری۔ پچائیش کرنے والوں کا مستقل ملہ ملازم تھا۔ ہر جدید پچائیش کی رو سے افراد جمع بندی تیار ہوتے تھے اور ان کی رو سے خراج، حق، دیوان (مسلطت) وصول ہوتا۔ پیداوار زرعی کا نصف حصہ کاشتکاروں کا حق ہوتا اور نصف میں سے نصف مقدم (ڈسپنڈر) کو لیتا اور آدھا حق، دیوان وصول ہوتا۔ مقدم کا احتقاق اس لئے رکھا گیا تھا کہ وہ گاؤں کا گھرانہ ہوگا۔ کاشتکاروں کی ضروریات کا سب سے کم سے خاگی تیار حالت کا تنفیذ کرتا۔ وصولی میں شاہی ملازموں کو مدد دینا ہر قابل انتظام امور کی حاکم پرست کو اطلاع دینا یہ سب کام اسی کی ذمہ داری سے تعلق رکھتے تھے۔

خران کا تعین اجناس کی قیمت پر رکھا گیا تھا جس کی وصولی کے وقت خاص طور پر غمرانی اس لئے کی جاتی تھی کہ مقدم (چوہدری) فصل وغیرہ کاشتکاروں سے مقدمہ معین سے زیادہ وصول نہ کر سکیں اور یہ حقوق شاہی میں تصرف کرنے کا ان کو موقع نہ مل سکے۔ قانون کو درجہ تہو ایک بڑی ذمہ داری کا عہدہ تھا۔ سرحدی تنازعات کا تنفیذ، افراد جمع بندی کی پڑتال، دیوان میں کمی بیشی کا اختیار، مسائل کے قضیہ جمع شدہ پر کن کا مرتبہ کر کے ضلع میں روانہ کرنا، اور ہر طلبہ و یاس کی تحریری اطلاع دیوان شاہی میں بھیجنا خاص دن کے قربائش تھے۔ قانون کو اور چوہدری کے وہ جدید عہدہ سے خاص شیر شاہ نے مقرر کئے جن پر احتقاق سہراٹی قرار دیا گیا اور جو لوگ ان عہدوں پر مقرر کئے گئے ان میں زیادہ تعداد عہدوں کی تھی۔ دیگر اعلیٰ عہدوں پر بھی ہندو سرنواز تھے۔ مال کے مقدمات میں قانون کو کو اپنے وسیع اختیار تھے جو اس زمانہ میں کلکٹر کو بھی حاصل نہیں۔

تبادلہ حکام

شیر شاہ اپنے اس اصول پر بھی مبنی تھے پابند رہا کہ ہر سال یا زیادہ سے زیادہ دوسرے سال کے بعد عاملان پر تنہا و اصلاح کو تبدیل کرتا۔ اس کا یہ قول تھا کہ ان کا اختلاف با محنت اہلکاروں اور رعیت سے اس قدر محنت اور مستحکم ہو جاتا ہے کہ دوسری کارنی آمدنی کے تصرف کرنے اور خود مختاری کا اثر قائم کرنے میں دیر ہو جاتے ہیں اس لئے جلد تبدیل کرنے میں مصلحت رکھتا ہوں۔

رقاء عام

رقبہ امور کی تنظیم اور اس کے اجراء میں شیر شاہ نے بہت زیادہ حصہ لیا اور سرلوں اور سرنووں نے تیار کیے۔ دو افسر کے فاضل سے بیشتر سرائیں ہوا میں اور قریب قریب چار سے کدو

کراے۔ سڑکوں کے دونوں طرف سایہ دار اور پھل دار درخت نصب کروائے تاکہ مسافروں کو آرام و تسکین نصیب ہو۔ ایک سڑک دریائے سندھ کے کنارے علی گڑھ کا محل تک دو ہزار کوس کے طویل میں تھی۔ اور یہ طویل اس قدر تھی کہ بچپن پلنے والے مسافرین چار ماہ میں طے کر سکتے تھے۔ دوسری سڑک آگرہ سے مانڈوہ جاتی ہوئی نہ پاپور (سرحد ملک انجمن) تک آکر پہنچا تو کوس۔ تیسری سڑک آگرہ سے جودھ پور جاتی ہوئی چوڑا (راٹھور) تک۔ چوتھی سڑک اہود سے ملتان تک برائیک کوس پر ایک جندہ تیار ہوا۔ نشان کوس کا مقرر تھا۔ اس تمام سڑکوں پر سترہ سو سوار میں تھیں۔ ہر سوار نے میں مسلمانوں کے قیام کا جہاز اور ہندوؤں کے آرام کے لئے جہاز رکھا تھا۔ اسی طرح ہر سڑک کے دو سو دروازے رکھے تھے ایک دروازے پر مسلمانوں کے لئے دوسرے پر ہندوؤں کے لئے پانی کی سیسے کا ٹم تھیں۔ اس سے زیادہ آسامی کی بات یہ تھی کہ مسلمان مسافرین کے کھانے پکانے کا اور چنی اور ہندوؤں کے لئے برہمن ملازم تھے۔ گرم و سرد پانی ہر وقت موجود رہتا جو نہانے اور پینے کا کام آتا۔

برہمنوں کے متعلق ہندو مسافرین سے لئے ہر طرح کی برائی (کھا کر) پاتا اور قصور ان کے لئے ہونا نہ دینے کا کام رہا۔ لیکن اس طرح مسلمان مسافرین کی خدمات کے لئے مسجد و خانہ کھانا تھے۔ مسافرین کے سوارانے کے قیام کا کوئی ٹکڑا نہ تھا۔ چاروں نہ جانوروں کے لئے اور ہر طرح کا ضروری سامان مثل لادیں، برتن، تاری، کھجی، گھڑی، خیرہ، اسیں، لے پلے وقت ملتا تھا۔

سب سے زیادہ فوٹی کی بات یہ تھی کہ ہر سوارانے کے واسطے میں ایک چھوٹا مسجد اور اس کے متصل کتواں تھا ہر مسجد میں ایک موزن ایک خاتم مرو ایک مجلس امام بھی مقرر تھا ان کو دیوان شامی سے حقوا میں تھی۔ ان تمام آسانیوں کے علاوہ اس کے اور مسافرین کی حفاظت کیلئے ایک شہزادہ (افسر پولیس) اور کئی چوکیدار مقرر تھے جن کو معاوضہ خدمت کے صلے میں سوارانے کے متعلق قابل کا اشتہار دیا جاتا تھا۔

خیر رسائی کے سلسلہ میں دو کھڑے سے دو چار سوارانے میں مقرر تھے۔ ہر چار فرشتہ کی عبادت اس سلسلہ میں رہتی۔

”شہر شاہ پانچ سو سال در اہرت کند ما نید وئی سال ہوا شامی ہار ہشت کرد۔ یہ مغل و تہذیب صاحب اختیار تہذیب داشت و تہذیب ہشت یہ وہ بسیار نگہ داشت۔ چتا نیچہ وار بنگالہ و سار گاؤں کا قیام نہ ہو کہ ہر تہذیب بنایا اب اختیار اور ایک ہزار پانچ سو کرد۔ ہشت۔“

عہد شیر شاہی میں جاگیروں کی صورت

اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ سلطان علاء الدین خلجی کے عہد میں جو نوٹ کی تھی وہیں صورت جاگیر دینے کا قاعدہ منسوخ کر کے نقد تحفہ ہوں کا قانون جاری کیا گیا تھا اس کو فیروز تغلق نے باقی رکھا بلکہ قدیم دستور کے موافق جاگیروں کی صورت سے گوانہ غرض کا قانون جاری کر دیا۔ شیر شاہ سوری کے عہد میں بھی یہی دستور جاری رہا جس کی تصریح نوالہ موت شیر شاہی میں ملتا اور نقل ہو چکی ہے۔

اس قسم کی جاگیروں کا قانون یہ تھا اس کے متعلق خود سلطان شیر شاہ کا مندرجہ ذیل بیان کافی ہے جو اس نے اس وقت لکھا تھا جب دہلی تخت بلندوستان کا بادشاہ ہونے سے پہلے شیر شاہ کے بجائے صرف شیر خاں نامی ایک جاگیردار کی مشیت میں تھا۔ اس کی جاگیر کو بھائیوں میں تقسیم کرنے کے لئے خانہ غلام نے ان کو کہا تو شیر خاں نے اس کا یہ جواب دیا۔

”اے خان اعظم کو سوچنا چاہئے کہ یہ ملک ہندوستان ہے۔ ملک روم (افغانستان)

نہیں ہے کہ ریاست اور حکومت اور قومیں میں تقسیم ہو۔ ہندوستان کا دستور یہ ہے

جیسے سکندر و مودھی نے یہود قانون جاری کیا تھا کہ دفعہ فی اسراء سب وفات پانچائیس تو

ان کا زمانہ اور تمام املاک الیبت وارثوں میں بطور میراث تقسیم ہوں۔ جاگیر اور چاہ

صرف جڑ سے بیٹھ کا حق ہے“ (صورت شیر شاہی ص ۱۲)

سکندر و مودھی کا بیان ہوا قانون جاگیر جو شیر شاہ کے عہد تک قائم تھا اس سے معلوم ہوا کہ فوجی افسروں اور وقت بزمی شیخ بزاری منصب داروں کو جو جاگیریں ان کی خدمات کے سلسلہ برائے کی ماتحت نواح کے مصارف کے لئے دی جاتی تھیں یہ جاگیریں ان کی املاک نہیں تھیں اس لئے وراثت میں تقسیم نہ ہوتیں بلکہ ایک افسر کے فوت ہو جانے کے بعد شہر اس کی اولاد میں اس منصب کا اہل کوئی لڑکا ہوتا تو جدید قانون سلطان سے اس کو منصب دار بنا کر جاگیر اور سپاہیوں کے بہرو کی جاتی تھیں۔

نظام جاگیر و جائیداد بصورت ملکیت

اس کے ساتھ ہی شیر شاہ کے دوسرے فرامین سے یہ بھی ثابت ہے کہ وہ مد گیری کی صورت فوجی افسران کے لئے جاری تھی، علاوہ مشائخ اور فقہاء و باب فوجی و غیر ہم کے لئے جو

جاگیریں دی جاتی تھیں وہ اس صورت سے مختلف تھیں چنانچہ عظیمہ نظامِ بصورتِ تسلیمِ اراضی ہوتا تھا۔ صورتِ غیر شرعی میں اس کا بیان مع نیک فرمان غیر شرعی بصورتِ ارضی منقول ہے۔

”شیر شاد شیع شریعت نور شیع آوار صوبے سلطان تھا اس لئے دیوانی اور فوجداری عدالتوں کو اس نے شرعی بنیادوں پر قائم کیا۔ فصل خسومات کے لئے اس نے ہر ایسے پرگنات میں قضاۃ مقرر کئے جہاں مسلمانوں کی آبادی تھی۔ قاضیوں کو صدر القضاۃ اور مدین کے ماتحت کی، جس کا دارالقضاۃ دار الخلافہ میں تھا۔ عام انتظامی امور کے لئے ضلع کے صدر قاضیوں سے اس کا تعلق رکھا۔ قاضیوں کو ان کی خدمات کے معاوضہ پر کمزور اور اراضیات معافی اس قدر عداوت کی دی جاتی جن کی آمدنی سے ان کے متعلقین کی گذر ہو سکے۔ شعری خسومات کی جس قدر اقسام ہیں ان کی رجوعیات بھی قاضیوں کی عدالت میں ہوتی۔ اس زمانہ میں قاضیوں کی حدائیس رجوعی کا کام بھی انجام دیتی تھیں یعنی جائیداد غیر منقولہ کے انتقال کی رجوعیات میں اس وقت نہیں لگتی جتنی ان پر عدالت کی صورت میں ثابت ہو جاتی۔“

شیر شاہ کی طرف سے قضاۃ کی فوری کی جوائنتادری جاتیں ان میں اس امر کی اجازت ہوتی کہ مسجدوں میں ہمارے لئے ساتھ نماز ادا کی جائے اور نماز ظہر کے بعد یہ عمل لازم قرار دیا گیا کہ خود قاضی اور تمام مستثنیٰ دس دن تیرہ بجھنے کی مشق کیا کریں۔ علاوہ کے پرگنوں میں مؤلف نے خاندان قضاۃ میں غیر شرعی عہد کی سندیں دیکھی ہیں جتنے کے ذریعہ اب تک خاندانی افراد معافیات سے مستغنیٰ ہیں صورت کے طور پر سرور کے قدام خاندان قضاۃ کی سند نقل کی جاتی ہے۔

مردم غرورہ۔ نذران المبارک ۹۳۹ھ سنہ ۱۵۵۳ء اور عین و نسائے۔

آنگہ عید و ذراں حال و بعد چائیر دارجن و کردار یان شوق داران و کردار کنان استقبل پر کُسر سنجہ سہار چند بری معافیہ راسین، ہوا ملک کی صدور و یکے شیر شاہی جملہ بعض محال پر کُسر سرنجہ در وہ جب مدد معاش قضا کی تاب، امانت آیات تعوی شعار، قاضی رکن الدین محمد و بعض اکی، ائمہ عظام و ادوہ شد پایہ کر زمین مذکور چتا نیچے مسطور دست ہمیں دانستہ، بیع سند تسلیم نہ یلہ و از صبح ایواب، ایوان معافی و بے طلب دانند ۔۔۔۔ مشارالہ مذکورین در قاضیہ مذکور آبادان و متوسل باشند طلب ہم پلاندہ اور مسجد چاک نماز کجہ صحت جملہ نذر و دوجہ بعد ادا کے نماز ظہر جیزہ نذر۔ درین باب تاکید

زیادہ نہ ملے، فقط۔

اس کے بعد ناموں اور قد کی تفصیل درج ہے۔ (ساتھ چرٹائی میں ۱۰۰)

اسی طرح شیخ یا یزد اس زمانہ کے کوئی بزرگ تھاں نوہ ہزار دیگر اراضی سہانی دینا میں ۱۱ میں مذکور ہے۔

تخصیص

فرمان مذکور سے ظاہر یہ ہے کہ یہ اراضی ان حضرات کو بطور تسلیم دی جاتی تھی اور ان کی وراثت میں تقسیم ہوتی تھی، جیسا کہ خاندان خاندان سرخ میں سلا بعد نسل ان کا منتقل ہونا۔ نیز فرامین جاگیر کی کے تحت جن لوگوں کو یہ اراضی دی گئی ان کی نسل میں منتقل ہونا مشہور و معروف ہے البتہ ایک اہل حق یہ بھی ہے کہ رقبہ اراضی ان لوگوں کی ملک میں نہ کیا جاتا ہو، پہاڑ سے انتفاع سلا بعد نسل کا اختیار دیا جاتا ہو۔ سو اگر یہی صورت یعنی تسلیم ہے حسب تو عطاء جاگیر کی صورت مندرجہ الحقوق العناصی فی قسم اول ہوئی اور دوسری صورت ہے تو قسم دوم۔ حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ کے فتاویٰ سے اسی قسم دوم کی ترجیح معلوم ہوتی ہے جن کا بیان آگے مفصل آ رہا ہے۔ الفرض ان مختلف فرامین اور قوانین جاگیر ہے اتنی بات ثابت ہے کہ عطاء جاگیر کے سلسلہ میں شاہان ہند کا طریق عمل مختلف احوال و اشخاص کے لئے مختلف اختیارات کے ماتحت رہا ہے جو اراضی بیت المال میں سلطان مسلم کو حاصل ہیں۔

اور اسی کے نظام تفصیل کے طریقے عطاء جاگیر و معافی اور دیگر امور یہ ملک کے متعلقہ قوانین جو شیر شاہ نے بڑی قابلیت سے تجویز اور نافذ کئے تھے اور معلوم ہو چکا ہے کہ یہی قوانین اور امور سلطنت صفیہ میں آئبر کے سر مشی اور افضل نے اپنی قابلیت کے ساتھ بذمہ سوار کر دیا۔ آئبر و دیگر پیش کئے ہیں، اس کے لئے ایک غیر متعلقہ چرچہ ہو رہی سورج ارشید کا بیان کافی ہے۔ اپنی تاریخ ہسنری آف افغانیا میں جو ۱۸۴۳ء تک کی تصنیف ہے لکھتا ہے۔

”کوئی شہر نہیں کہ شیر شاہ نہایت درجہ یکہ طریقت، ذکی، فیہر و مدبر اور قابل ترین انسان تھا جس طرح کہ وہ جنگی مہمات میں مشہور تھا اسی طرح ملکی انتظام میں بھی قابل تھا۔ باوجودیکہ اسی کو میدان جنگ سے مہلت نہیں ملی تاہم نظامی سلسلہ میں اس نے سلطنت کے ہر شعبہ کو کھل طور سے تربیم کر کے درت نہادیا تھا اور اس کی وفات کے بعد وہی قانون و قواعد اس کے خاندان میں جاری رہے یہاں تک کہ

دکمر کے واسطے اس کے کھامبہ اصول و آئین محمود بن غزنے جو بعد میں آئین اکبری کے نام سے مشہور ہوئے۔ (ذرا مولدین ۱۸۵)

اس سے معلوم ہوا کہ سلطنت مغلیہ جو ہندوستان کی آخری اسلامی سخت تھی اس کے عہد میں بھی کثیر تو زمین و زمین کا قدر ہے جو شیر شاہ کے عہد میں تھے۔ چنانچہ عطا یار و اراضی معافی بصورت تسکین و قیہ تمسک منافع ضلعا بعد نقل عطا ہوئی اور بعض کو معاوضہ دست اس طرح پر کہ زمین کا جو سرکاری خراج وصول ہوا اس کا کوئی جز یا کل اس کو دیا گیا۔ رقبہ زمین یا منافع زمین سے اس کا کوئی تعلق نہیں رہا۔

نک جہا تکبیری میں پہلی قسم کے یہ ہیں جاگیر کو آل خاندان کے ام سے تیسرے کیا ہے۔

محمّد سرائے بی زادگان و دیہندہ میں ایک حزر سید محمد ابراہیم نامی ایک بزرگ کا اور اس کے گرو خاندان کے آثار آج تک موجود ہیں۔ سلطان جہانگیر کے عہد سے اس کے نام پر ایک جاگیر وقف تھی سلطان نورنگ نے یہ جاگیر کے دو فرماں اسی جاگیردار کے حقیقہ ترقی علیہ موصوف کے خاندان میں موجود ہیں۔ پہلا ۱۶۰۳ھ قبل ۱۶۰۳ھ کا اور دوسرا ۱۶۰۳ھ کا۔ اسی طرح سلطان اورنگ زیب عالمگیر کے عہد پر فرماں مثنیٰ و اقتضا و عطا و میرٹھ کے مہاراشی معافی کے آتی تک ان کے خاندانوں میں موجود ہیں، جن سے ان کی اولاد میں نماز بعد نسل منتقل ہوتی چلی آئی ہیں۔

خلاصہ احکام جاگیر و معافیات اراضی ہند

ذکور العہد واقعات و حالات سے معلوم ہوا کہ ہندوستان کے بادشاہان کے عہد میں اول سے آخر تک نظام جاگیر و غیرہ کا جو دستور جاری رہا اس کی مختلف صورتیں تھیں اکثر جاگیریں جو فوجی افسروں اور فوج کوئی ہوتی تھیں ان کی نوعیت یہ تھی کہ آپ زمین اور بیوہ اور زمین سے جاگیردار کو کوئی تعلق نہ تھا بلکہ ان کا سرکاری خراج جو بیت المال کا حق تھا اس کا کوئی جز یا کل ان کو دیا جاتا تھا اس صورت میں ظاہر ہے کہ یہ جاگیردار ان اراضی کے مالک نہیں تھے بلکہ اراضی انہیں زمینداروں کی ملک میں رہتی تھیں جن کے قبضہ و تصرف میں پہلے سے تھیں اور بہت سی جاگیریں اور اراضی معافی انہیں بھی تھیں جن میں جاگیردار کو رقبہ زمین کا مالک دیا گیا تھا اور وہ زمینیں ان کے وارثوں میں تقسیم ہوتی تھیں۔

حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ کا فتویٰ

حدث اللہ حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ سے ان ہائے یوں کے متعلق سوال ہوا تو جواب میں یہی ارشاد فرمایا کہ یاد رکھو ان لوگوں کی ملک نہیں بلکہ وہ صرف ان زمینوں کا سرکاری خزانہ حاصل کرنے کے مستحق ہیں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب سے قسم اول نہ جائیدوں کے متعلق سوال ہوا تھا جس کے جواب میں ارشاد فرمایا: فتاویٰ میں یہ شبہ ہے۔

سوالی:۔ سرکاری زمینوں کے درمیان بندہ خزان ملک کی گویںد علم میں وہ باب جو ازیق و ذخراہ چھت۔

جواب:۔ اراضی شریعہ ۱۰ عشر و حبیب کی فتویٰ: لکن یہ و النسوع الناسی من شرائط و حبیب العشر شرط المعملیۃ و ہوں یكون الارض العشر بقولا عنہ فی الخراج من اموال الخراج مکذابی لیسوا الواقی۔ والذک و بانہ کہ درمیان دکانہ ہر مہ کی بندہ رقبہ زمین ملک آجہائی کردہ بلکہ خزان قس زمین آجہائی بندہ رقبہ آس زمین در ملک مالک سے مانع۔ اور رقبہ زمین در اکثر بلاد بندہ عداد انکشاف است ملا۔ خزانہ میں یاں رقبہ اندک مالک رقبہ ۱۵ ارض و اراضی بندہ زمینہ ان اندک خور و اسود واری نامتہ۔ حضرت شاہ جلال تھامیری قدس سرہ العزیز و سر لہ در اخص اراضی بندہ قلمی فرمودہ اندوہاں رسالہ ایں مذہب را شواہد و دلایل بسیار بظاہر فرمودہ تحقیق فرمودہ اند کہ اراضی بندہ بدستوران موقوفہ ملک عامہ مسلمین ہے۔ تحفہ میں است یعنی در ملک بیت المال است و زمینداران را پیش از تقیم تاویوں ۱۰ وظیفہ است۔ و قاضی محمد اعلیٰ فتاویٰ نیز دریں باب در حد نوشت و میں مستحک را ترجیح دادہ۔ جس مگر مالک اراضی بندہ زمینداران یا شہد و زمیندار سے ۱۰ اخص و سلطنت بدہ استحقاق خزان موقوف کنند۔ ایں صورت ہم عشر و حبیب نیست زیرا کہ زمین خزانہ شری نیست چہ جائے شقوق دیگر فقط۔ (فتاویٰ میں ص ۱۰)

حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے اس فتویٰ میں مذکور ہے کہ اراضی بندہ و حاشا ہر جائیدادوں کی ملک نہیں اور حضرت شاہ جلال تھامیری قدس سرہ کا رد میں کا نوسہ بھی فتویٰ مذکور میں درج ہے اس میں دلیلات مطافی کو ملک معطی لیسم قرار دیا گیا ہے بلکہ درجہ اولی

۱۰ معلوم ہوتا ہے کہ اس میں ایک ہر شے میں سر۔ حال میں اگر کے متعلق ہے۔ و یا نہ ہاں یا نہ ہاں کے جواب میں اس نے یہ تصریح کیا ہے کہ یہ فتویٰ مالک سے کسی معلوم مال میں لیں وہاں فتویٰ میں مذکور نہیں۔

۱۱ اس کتاب میں افراط و تفریط دونوں گناہوں سے اجتناب فرمائیے۔

موجودہ بحث بھی ہے کہ جس کو تمہیں کو ملاطمت اور امن سے نیکو نہیں دیکھیں ان کے متعلق حضرت شیخ نے زمانہ میں بعض ملہ کے یہ فتویٰ دیا کہ اگر ان کی ملک میں داخل نہیں ہوئی اور ان کی بیعت و شہادہ ہو جائے۔ ان کے لئے کہ اسے حضرت شیخ جہاں خواہیں۔ یہ وہاں لے جائیں۔ میں یہ کہتے ہوں کہ اگر وہ انصاف سے سمجھ جائیں اس طرف کے حق و برائی میں اور ان کی ملک پر نہیں ان۔ بلکہ ان کے لئے یہ حق و برائی ملک و غیرہ سے درست ہیں۔

حضرت شیخ نے چند جیسے جواب دہاں ملاطمت و قوت میں یہ ہیں۔

و بعد فقد سئل انی ذهبت مع بعض العلماء ان الزمان اذا دخل

ارضا المستحق حوجه الحلف لا ان دخل من منكره (س قد بد)

فار دلت ان القرب لم يرفع غيبه عنهم فبانه مصلح من۔

”میں نے دیکھا میں اس طرف گیا ہے۔ ملاطمت اور ان کی حق و نصرت ملک

وہ ہے اور اس کی ملک میں داخل نہیں ہوئی اس لئے میں نے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

ان کے لئے ان کے لئے ملاطمت و قوت میں۔

نکاحی نظام۔ مذکورہ دیکھا میں اور مسائل احوال و انصاف کی تفصیل دیکھی ہے۔ بعد یہ نہیں دیکھا کہ

حضرت تہجد صاحب مورخ حوالہ قدس سرہ نے قدوس میں تھیں یا قورس نے یہ کہ ان میں معصوم

نہ دیکھا ہے کہ وہاں جائیداد کی مختلف صورتیں ہوتی تھیں۔ یہ وہاں تھیں اور ان کے لئے نصیب

حضرت تہجد صاحب نے پہلی قسم کا نظم فرمایا ہے مولفہ غفرانی اس میں باجی اور ان کے لئے اس

کی ملک ان کا۔ یہ بھی موجود ہے اور حضرت شیخ ملاطمت کے لئے وہاں کے لئے یہ کہ ان کے لئے یہ

سرحہ ان کے لئے ان کی طرف اشارہ بھی فرمایا ہے ان کے لئے وہاں میں ان کی حق و نصرت ملک

علاج یہ بات دیکھائی ہے کہ جائیداد میں سے ملاطمت اور ان کے لئے یہ کہ ان کے لئے یہ

ملک حلوت۔ اس کے متعلق حضرت صاحب نے قدوس سرہ نے فرمایا ہے کہ وہاں کے لئے یہ

سے حضرت تہجد صاحب نے دیکھا کہ وہاں کے لئے یہ کہ ان کے لئے یہ کہ ان کے لئے یہ

ی جائیداد اختیار و ترجیح کی قسم نہیں فرمائی۔ بلکہ تمام ملاطمت و قوت میں ان کے لئے

ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

”اور ان میں زمین و ملک ملاطمت میں ملاطمت“

پھر حضرت تہجد صاحب نے قدوس سرہ نے حضرت شیخ جہاں ملاطمت کے لئے ملک کی قوت میں

ارشاد فرمایا۔

”ارضی: بندہ ستر اراضی عراق موقوف بر ملک عامہ مسلمین ہے غرضیں اس سے یہ بھی غور طلب ہے کیونکہ اس کا متعلق تو یہ ہے کہ اراضی بندہ کا حکم ملکیت سے دورہ میں حضرت شیخ جلال کے نزدیک وہی ہے جو اراضی عراق کا حکم ہے اور یہ معلوم و معروف ہے کہ اراضی عراق کے متعلق تحقیق ائمہ دینی کی یہ ہے کہ وہ سب ملک زمینداران میں جیسا کہ رسالہ القول المامنی میں اس کے شاہد افضل کے لئے ہیں اور بدایہ کی جہت اس کے متعلق خود رسالہ حضرت شیخ جلال میں اس طرح مذکور ہے۔

و ان شاء الله عليه و وضع عليهم الحزبة و على اراضيهم
الصحرا و كذلك فعل عمر بن الخطاب بسواد العراق و سواد افريقية من
الصحافة و لم يحمده من مخالفه۔

ترجمہ: ”اور ماہر و اختیار ہے اُن چاہے تو ہاں کان اراضی کی کو ان پر برقرار رہے ضرور تھے اور ان پر
جہت یہ وہ ان کی اراضی پر خزان مقرر کر دے۔ حضرت عمرؓ نے سو سو ق کے ساتھ ہوا وقت
صحابہ پہ عمل فرمایا اور جس کمی نے اس میں اختلاف کیا اس کا اختلاف پختہ نہیں کیا۔“

اہل حضرت امام بانگہ کے نزدیک اراضی عراق وقف ہیں ملک نہیں۔ اور خلیفہ کی طرف جو
بعض حضرات نے ان زمینوں کا وقف ہونا منسوخ کیا ہے جیسے اسی حرام نے فحش میں لکھا ہے اس
میں ساتھ ہی اس کا اظہار بھی کر دیا گیا ہے جو ملک کے متعلق نہیں۔ اور سزلہ وقف اس بتا رہے
کہ ان اراضی کا عراق عامہ مسلمین کے لئے ہمیشہ ہمیشہ مشکل اوقاف کے قیام و قائم رہے گا جیسا کہ
باب اول القول العاضی میں اس کی تفصیل و توضیح مذکور ہو چکی ہے۔

الغرض اراضی بندہ کو اراضی عراق کے منسلک قرار دیا جائے تو اس کا مطلب مذہب کے مذہب
پر مبنی ہوتا ہے۔ یہ اراضی اصل ممالکان اراضی کی ملک وہ ان کو وقف کہنا مذہب کے نزدیک صحیح و
ہے۔ اس صورت میں تو اراضی بندہ کے ہر ایک میں پھر کوئی اختلاف ہی نہیں۔ جہاں اس لئے
ضرورت ہے کہ حضرت شیخ جلال قدس سرہ کے رسالہ پر غور کیا جائے کہ ان کا منسلک کلام کیا ہے۔

حضرت شیخ جلال تھا نیسری کی تحقیق دور بارہ اراضی بندہ

جیسا کہ پورے دور ہوا کہ حضرت شیخ جلال قدس سرہ کی تصنیف کا محرک ایک حادثہ ہے جو ان کے

نہ نہ میں فقہ آباد یہ کہ وراثتی ہر پہلے مرنے والے کے قبضہ اور ملک میں تھی، اسلامی فتوہ کے بعد سلاطین اسلام نے ان میں سے کچھ زمینیں بعض اہل شیعہ کی مسلمانوں کو بھروسہ عطا کر دیں ان زمانہ کے بعض علماء نے اس نے ہم کو اور کافری میں طاریہ کیا کہ اسلامی فقہ نے بعد از مافاکن وراثتی بندہ بڑوں کو ان کی زمینوں پر قابض اسلام نے قاضی اور کھاتا دہائی اشیائے زمینوں کے مالک ہے۔ اب سلاطین کو یہ حق حاصل نہیں کہ یہ زمینیں علیحدہ میں مسلمانوں کو دے دیں۔ اس لئے ان لوگوں کو یہ زمینیں ان کی ہیں وہ ان کے مالک نہیں ہو سکتے۔ ان کی بیعت اور بقولہ مالکانہ تصرفات نہ تھا اور انہیں ان پر حضرت شیخ بلال تھا مگر شیخ نے یہ مالکانہ نہیں کہ وہ میں تحریر فرمایا کہ یہ ثابت کیا کہ سلاطین اسلام کو یہ تعریف جو نوازا گیا ہے اور اصحاب دعوت ان وراثتی کے مالک ہیں ان کے مالکانہ تصرفات درست ہیں۔

دوسرے علماء کے فتویٰ کا رد اس پر تھا کہ اب مالکانہ سلبی برقرار رکھے گئے تو زمینوں کے ملک میں زمینوں کو ملک سے نکال کر مسلمانوں کے مملکت میں آئے۔ باوجود اس کے ان لئے حضرت شیخ نے اس پر مختلف جہاد سے کام لیا۔

اول۔ یہ کہ فقہ کے بعد جو بندہ ان وراثتی پر قابض ہوئے یہ درمقنات اس مالکانہ وراثتی پر ان کی اولاد نہیں تھے بلکہ مالکانہ وراثتی ملک نے وقت کچھ بدلتے ہوئے تھے۔ جو نیکو ہو گئے دوسرے بندہ ان سے ان کی وراثت پر ناجائز قبضہ کر لیا۔ ظاہر ہے کہ یہ قبضہ کسی مذہب میں جائز و مفید ملک نہیں ہو سکتا۔ اسلئے یہ زمینیں نامورشہ زمینوں میں داخل ہوتی ہیں۔ مالکانہ وراثت قرار پائیں جس میں مالک و مملکت ہے کہ زمینیں جو جائز ہیں مالک و مملکت و مملکت و مملکت۔ حضرت شیخ کے الفاظ ان بارہ میں یہ ہیں۔

فادانائب هذا ائب كبر الا اوصی عاریة لا یعرف لیا مملکت

للعامة المسلمین۔ (۱)

ترجمہ: ان کو جب یہ مملکت ہوئے نہ اصل مالکانہ وراثتی ان کو چھوڑ کر مملکت و مملکت ہے۔ (۲) ایت ہم کہ ہمارا وراثتی دار ہے وہی جو مملکت مسلمین (بیت النبی) کا حق ہیں۔ (۳) اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ مالکانہ وراثتی ان کی اولاد کو دے دیں۔ مملکت ان کے ہوتی ہے۔ ان سے کہ ملک کے مالک مالکانہ وراثتی ان سے ہوتی ہے۔ ان سے کہ مملکت پر مملکت ہے۔ مملکت ان کی اولاد میں سے کچھ لوگ مملکت میں چھوڑ دیں۔ ان سے کہ مملکت

اپنی زمینوں پر بھی تھے۔ تو ظاہر ہے یہ صورت وہ نہیں جس کو فقہاء کی اصطلاح میں ارض در اسفہا کہا جاتا ہے یعنی زمین کا جانب سلطان۔ اگان اراضی کی ملکیت پر قرار رکھنے کا حکم، یہ دنیا ایک قسم کے حکمت و انجیل کی صورت ہے جس سے ملک ان لوگوں کی زمینوں پر عاریت نہیں ہوتا۔ حضرت شیخ کے الفاظ اس کے متعلق یہ ہیں۔

والسودم فی بعض احوال غلبہ وجہ الاحتمال کون بعض
هؤلاء الکفار من اولاد الکفرۃ النبی کانت قبل عہد الاسلام
فی ذلک الموضع مع انہ عمر معلوم لنا لما اعلم ولا یسمع
ولا یرى صورة الاقرار بثلث الکفرۃ اذ کفرۃ البلاد انہند لشجادہم
فی الکفر ونعتہم فی الشریعة فلما یعلون فی الانفس وقبول
الشحریہ بل یمتثلون مکابرة مع اهل الاسلام فیقتل بعضهم
وہو سر البعض وینہزم الباقون فغلبت الاراضی مہمة متروکة
غیر مفسومة علی الغانمین ولا مفررة علی الکفار ثم یجی
بعد مدد مدبذہ من بقی منهم فیسکن بعض منهم فی مسکنہ
والبعض فی قریة اخرى و معلوم ان هذا الصورة لیست بصورة
التقسیر فلا یدخل الاراضی فی ملک الکفار عندابی حنیفة
واصحابیہ ایضاً۔

”اور اگر بعض مواقع میں بطور احتمال یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ قابضین اراضی میں سے بعض انہیں کفار کی اولاد میں جو بعد اسلام سے پہلے ان زمینوں کے مالک تھے عالمگیر کا ایسا ہونا ہمیں معلوم نہیں اور یہ بات ذہنی ثبوت کی نہ کبھی ثبوت کی کہ ان کفار کو مختاب سلطان ان کی زمینوں پر قائم و برقرار رکھا گیا ہو کیونکہ (یہ صورت قبول اطاعت و جزیہ پر موقوف ہے اور) کفار لا بد نہ اپنے کفر میں سخت ہونے اور اسلام سے تعلق نہ ہونے کا جب اطاعت اور قبول جزیہ کی طرف بہت کم مال ہوتے ہیں جبکہ اہل اسلام کے ساتھ جنگ و جدال جاری رکھتے ہیں تو ان میں سے کچھ قتل ہو جاتے ہیں کچھ قید کر لئے جاتے ہیں کچھ بھجھ جاتے ہیں پھر ان کی زمینیں اہتمام و وسائل کی حالت میں وہابی ہیں زیدہ فائزین کسی تقسیم کوئی ہیں جو نہ ملکیت کے ذریعے بحال و دستور رہنے کا کوئی اعلان ہوتا ہے۔ پھر بعد مدت مدید کے ان میں متواتر تعدد

لوگ آتے ہیں اور بعض اپنے حصہ کو آباد ہو جاتے ہیں بعض زمینیں، شیواں میں آباد ہوتے ہیں۔ اور نظام سب کے یہ صورت فقر و محنت اور خوشی و شہر ہے اس لئے یہ امامی اصول ہے اور ان کے اصحاب کے مذہب پر بھی کفار کی ملک میں داخل نہیں ہوتی۔

موسم ۱۔ اور اگر بالخصوص شیخ مہربان علی علیہ السلام ان کفار کو ان کی زمینوں پر بحال و برقرار رکھتے ہیں تسمیم کر دیا ہے اور یہ بھی بھلا اور احسن کے مان لیا جائے کہ قابضانِ اراضی انہی کفار کی اولاد و وارث ہیں جن کو مغایب امام، قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ مسلمانوں کو ان میں سے کسی ایک کے لئے ایک اراضی ان کفار کی ملک میں داخل ہوتی ہیں، وہ شافعیہ کے نزدیک داخل نہیں ہوتے جیسا کہ امام شافعی نے بیان کیا ہے یہ خلاف فقہوں و معروف اور جاہلین کے دلائل مذکور ہیں (جن میں سے بعض نے حضرت شیخ نے بھی اس مسئلہ میں فرمایا ہے اور پھر فرمایا کہ ہر حال میں یہ مسئلہ اجتہاد ہے مختلف فرمایا ہے۔ اور یہ قاعدہ مسلم ہے کہ مسئلہ مجتہدین میں اگر کوئی ضعیف یا کمزوری ایک جانب فیصلہ کر دے تو وہ فیصلہ معتبر ہو جاتا ہے اور اگر یہ فیصلہ کسی عالم شریعتی تحقیق کے فتویٰ پر کیا گیا ہو تو یہ فیصلہ سب متفق علیہ ہو جاتا ہے لہذا مسودات مذکورہ میں جب اس نے ان زمینوں و عطیات مستحقین میں دے دیے گا حکم صادر کر دیا تو زمینیں ان کی ملک میں رہیں گی۔ بعض نے شیخ سے انکار کیا ہے۔

فإذا ألقى الإمام من حبل هذه الأراضى مستحقاً بوجہ
الحسنة حاكماً عقولاً بصير منصفاً حللہ و تدخل الأراضى
ملكه و يكون انحراج بنسب الإمام مستوفى عنه (ص ۱۰)

"اگر جب وہ زمین کی اراضی امام نے کسی شرفی کو امام شافعی کے لوگ فیصلہ کر کے بطور ملک دے دیں تو یہ حکم دونوں مذاہب میں متفق ہو گیا اور زمینیں ان شخص کی ملک میں داخل ہوتی ہیں خود کو ملتی ہے اور امام نے ان کو ان کا راجع بھی کر کے لئے موقوف کر دیا ہے تو انہی کو شرفاً معاف ہو گیا۔"

اس کے بعد حضرت شیخ نے اس مسئلہ کے متعلق بھی اہل بیت پر یہ مسئلہ مختلف فرمایا جن امام میں سب قاضی یا امام نہیں ایک جانب پر فیصلہ کر دے تو وہ فیصلہ متفق علیہ اور معتبر ہو جاتا ہے۔ چہاں امام ۱۔ یہ کہ اگر یہ سب و انہی تسمیم اور فرض کر لی جائیں کہ امام نے اہل بیت میں خوار و کان اور اراضی۔ یہ قرار علامت و اثر ہے لے کر ان کی زمینوں پر بحال و برقرار رکھنا اور یہ بھی مان لیا جائے کہ انہی اہل بیت کا لوگ قابض ہیں یہ انہی کے وارث ہیں و تسمیم مذہب شافعی سے بھی ٹک کر

کئی جو غلط فہم کے عالم میں استقامت کا معنی یہ سمجھ گئے ہیں کہ یہ ہے عہد و اقرا پر قائم رہنا۔ جسے ان کے
شریکو امن و دوست کے لئے چاہئے اور جو نہیں لاتے۔ اس لئے میں نے عہد و اقرا کا بھی نام۔ کے
وقت و آئی نہیں رہا۔ حضرت علیؑ کے مخالف ہیں۔

ان كفرة الهند مع حمية جنداء الخصائص الفيزيائية من الناحية هي
الامر الام واحد الله واسم والالهية يوجد ثلاث هياكل
الايحاث حير ❶ من ان يفسر

”فلا بد من مخالفت ائیر کے ساتھ کہ جو صرف یہی کہنی ملے، ادا کیا اس پر چھوٹی لڑائی ہو گی۔“
 نور احمد، توجہ نہ کرنا تو یہ کہ اس لئے کہ محمد ابراہیم سے معاملہ ہو رہا تھا۔

اس کے بعد حضرت شیخ نے اپنے زمانہ کے چند اہم علماء و بابائے حق کے فتاویٰ میں اس کی تائید میں نقل فرمائی کہ ہمارے حسب کسی مستحق کو یہ رئیس بطور عید دے، یہ تو اس کی ملک میں داخل ہوا نہیں۔ ان سب حضرات نے اپنے فتاویٰ نامی صرف یہ سو واپس رد کیا ہے۔ یعنی اگرچہ مذکورہ اندیشہ یہی راہی کا قرار دیا، مگر جانتی کی ملک میں اور اس لئے ان کو یہ کسی دوسرے کے لئے جائز نہیں۔ جو چاہے لیکن امام شافعی نے نہ حسب پر ملک ان آثار کی نہیں بلکہ ان کے مستحق نامعین اس نام میں اور مسک مجتہد فرمایا کہ حسب تاحضیٰ و انوار میں ایک باب پر فیصلہ کیا ہے تو وہ وہ ہے ہے۔ یہی فتویٰ اس دلیل کے ساتھ حضرت شیخ نے اپنے استاد و نور محمد رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے اور وہ یہی مضمون سوانح شریفہ از جو زوری نے اور یہی انھوں نے ایک مہم و کلام کے ساتھ شریف سے نقل فرمایا ہے ان اثر سے آثار الذکر کافی زیادہ داخل اور بہت سے فتاویٰ پہنچی ہیں اس لئے اس کو اس جگہ پر اٹھ کر درج کرنا سبب ضروری ہوا ہو گا۔

فتویٰ استاذ مشائخ الہند شیخ محمد عیوب رحمہ اللہ

[illegible]

9۔ لیکن اگر ہم دیکھیں کہ ان کے لئے جو چیزیں تیار کی گئی ہیں، وہ تو صرف ان کے لئے ہی نہیں بلکہ ان کے لئے بھی ہیں۔

موسویٰ ہندوؤں کی رائے اور عرب قبیلہ قبیلہ کی بات نہ کرنا چاہیے ہے۔ اور ان کی
موسویوں کے علم و دماغ کے لئے یہ بات لازم ہے۔

الجواب :- ہر ایک عقل مند و تامل کرنے والے کو یہی شکافی نہیں
لائے گا کہ ان بحوالہ الحجاج کے الفاظوں میں وہی غلط فہمی ہے۔ بلکہ اس سے
وہ واضح ہے کہ بعض (حجاج) نے ان کو لکھا: لا یرضاہم لانہ
انہ من النعمان۔ جو حرام ہے۔ فہم نے اسے حرام قرار دیا۔ اور ان کی
احسن برائی کے لئے ان کو اس بات پر آمادہ کیا کہ ان کو اس کے لئے
انہی حکم الاول لانہم فیہ الذمۃ بشرط فیجب مراعاتہ
ولا یستصح تعلیمہ۔ وان کانوا فیہما قسوا الذمۃ فیہما اقرارہ لانہ
مستحبہ۔ فہم نے ان کے اختلاف میں اسے فتح حنیفہ
فانہ بعضہم غیبیہ المسلمین والا وارضی معلوکہ انہم وما
وضع علیہم کفریۃ۔ جس پر انہوں نے غصہ کیا۔ ان شاء زاد
علیہ وان شاء نقص۔ وہ کہہ اٹھا: اے نبی! سوا ان شرابیوں کے
ہم انہیں حرام قرار دیتے ہیں۔ کہ انہوں نے ان کا امر کیا۔ ان کی
مصلحتوں کو برید اور بحوالہ من و ضیفۃ الی و طیفۃ والا نقصاء
الاول صداف۔ سو صبح الاحیاء ففسد فلا یكون لغيرہ
المطالعہ۔

وہ یہ بھی دیکھ لے کہ ان کے الفاظ میں انہوں نے انہیں
نہ صرف ان کے لئے بلکہ ان کے لئے بھی حکم دیا۔ انہوں نے ان کے
سے انہیں کہنا شروع کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے لئے
عقوبت رکھی ہے۔ اور ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
والارضی معلوکہ انہم۔ جس پر انہوں نے غصہ کیا۔ ان شاء زاد
علیہ وان شاء نقص۔ وہ کہہ اٹھا: اے نبی! سوا ان شرابیوں کے
ہم انہیں حرام قرار دیتے ہیں۔ کہ انہوں نے ان کا امر کیا۔ ان کی
مصلحتوں کو برید اور بحوالہ من و ضیفۃ الی و طیفۃ والا نقصاء
الاول صداف۔ سو صبح الاحیاء ففسد فلا یكون لغيرہ

سَالَامِيَاءَ عَلَايَحُوزَ : طَارَ مَسْكُهُمْ وَحَفَّتْهُمُ اَصْلَابُ لِفْتَالٍ
فَبَاءَ اَرْضَ الْغُلْبِلِ اَوْ سِ اِنْهِي ۔

خاصہ تحقیق حضرت شیخ جلالؒ

تقریباً حضرت شیخ جلالؒ نے اپنی تحقیق کا خلاصہ یہ بیان فرمایا کہ اراضی بننے کسی ایک قسم کی نہیں بلکہ مختلف انواع و اقسام پر ہیں جن کے تحت زیرِ قلم آئے۔

(۱) اصل ملک زمین اور اس میں کی گئی دوسرے سے قبضہ لایا پھر اس میں سے بعض کا بعض کے وارث ملکیت کے مدعی ہو گئے ظاہر ہے کہ یہ اراضی ان کی ملک نہیں ہو سکتی۔

(۲) سلطنت اسلامیہ کے ضعف کے وقت میں بعض خاتم و نامحب و کونوں نے اصل مالکانِ اراضی کو جبراً ان کی زمینوں سے اکال مرخود قبضہ کر لیا جیسے علاقہ قحطیہ میں چوہان اور توران قوموں نے دوسری قوموں کے ساتھ ایسا معاملہ کیا ظاہر ہے کہ یہ اراضی بھی ان غاصبین کی ملک نہیں رہی۔

(۳) وہ زمینیں جو تمام نے اولیٰ بنائیں بعض غاصبین یا مستحقین ہونے سے وہیں تو اس قسم کی اراضی بیگناہ کی ملک میں داخل ہو جائیں گی۔ اور شری ہوں کی جیسا کہ بہت سے ایہستہ و قہرستہ میں ایسی صورتوں کا واقع ہوا مرافق و مشہور ہے۔

(۴) افتادہ غیر آباد زمین جس پر کوئی تصرف نہیں مگر اس کا قابض سابق معلوم ہے سو اس پر اگر کوئی اور شخص قبضہ کر لے گا تو قابض ثانی کی ملک ہو جائے گا۔

(۵) غیر آباد زمین جس کا کوئی قابض سابق معلوم نہیں اس پر اگر کسی نے پا جائز سے قبضہ کر کے آباد کر لیا تو وہ اس کی ملک میں داخل ہو جائے گا اور غاصبت امام آباد کیا تو یہ زمین کے زواید پھر بھی وہی رہے گا۔ اور یہ ضیق کے زواید ملک نہیں ہوگی۔

(۶) وہ زمین جو اصل سے معطل غیر مزدور غیر آباد ہے اور کوئی مالک سرحد نہیں ہے مگر یہ زمین امام نے اس شخص کو دے دی اور اس کا تراجیحی اس کو سوا کر دیا تو یہ زمین اس شخص کی ملک ہو جائے گی تراجیحی بھی وہی رہے گا۔

(۷) اور زمین جو مملوک اور قابلِ داشت ہے مگر بعد فتح نے اس کو کوئی مالک معلوم نہیں ہے تو یہ زمین امام نے اس شخص کو نہ ملک دے دی تو وہ اس کو نہ ہو جائے گا اور نہ ہی تراجیحی۔

کے گھل اس کا خراج دے دیا تو وہ زمین کا مالک نہ ہوگا بلکہ صرف وہ خراج کا مستحق ہوگا۔
 (۸) دوسرا درجہ غیر مزروع زمین جس کا کوئی مالک معلوم و معروف ہے اگر امام نے کسی شخص کو اس زمین کی کاشت کی اجازت دے دی تو یہ زمین اس کی ملک میں داخل ہوگی۔
 حضرت شیخ خیال قدس سرہ نے اراضی ہند کی اقسام مذکورہ کی تفصیل لکھ کر بطور خلاصہ کلام درشا فرمایا۔

فلم اعلم ان الاراضی اذا كانت علی هذه الانواع السبعة
 الفتنی سبب ذکر ہالاجوز المحکم بملکیتہا او بملک ملکیتہا
 مالک یعلم انہا من ای الانواع فاذا علم وجہ التیقین علی نوع
 معین من الانواع حکم عنی ذلک فانواع المعین واما قبل
 العلم بذلک فلا یقدر الی الفتوی فان ذلک منہی عنہ و ۱۰

پھر سمجھئے کہ جب اراضی ہند انکی مختلف انواع و اقسام پر ہیں جن کا ذکر اوپر آیا ہے تو ان کی ملکیت یا عدم ملکیت کا حکم علی الاطلاق جائز نہیں جب تک یہ نہ معلوم ہو جتے کہ یہ کس نوع میں داخل ہے اور جب کسی زمین کے تعلق کسی خاص نوع میں داخل ہونا یقینی طریقہ سے معلوم ہو جائے اس وقت بھی خاص اس نوع میں ہی حکم کیا جائے (علی الاطلاق نہیں) اور اس کا حکم ہونے سے پہلے نفی دینے میں ہلکی نہ کی جائے کہ یہ کس نوع ہے۔

معلوم ہوا کہ حضرت شیخ کا اصل نصاب اور مقصود کام اس رسالہ میں یہ نہیں کہ بعد دستن کی زمینوں کو مطلقاً غیر ملوک ثابت کریں بلکہ ایسے حکم سے شیخ نے خود منع فرمایا ہے۔ شیخ کی فرض اصلی اس جگہ یہ ہے کہ امام نے اگر کچھ اور بھی مستحقین کو بطور ملک دے دی تو وہ ان کی ملک میں داخل ہو جائیں گی۔ امام کے اس فیصلہ پر مالکان سابق کی ملکیت کی بناء پر اعتراض اور فیصلہ کو غیر نافذ قرار دینا درست نہیں ہے اور یہ فیصلہ اپنی جگہ پر بلاشبہ صحیح اور درست ہے جس کو حضرت شیخ کے زمانے میں اس وقت کے مشاہیر علماء اور اہل فتویٰ شیخ والہ اور جو پوری۔ فتح طیب۔ مولانا محمد مفتی وغیرہم نے بھی قبول فرمایا۔ فرق صرف یہ رہا کہ ان علماء نے اس فیصلہ کی بنیاد اس پر رکھی کہ ان اراضی پر جتنے پر امام مالکان سابق کی ملکیت تسلیم ہونے کے باوجود امام کا یہ فیصلہ اس لئے درست ہے کہ مالکان سابق کی ملکیت جتنے پر امام مسک مجتہد نہیں ہے۔ اور قضاء ناظمی حکم امام مسک مجتہد نہیں ہے۔ پس یہ دو جانب نافذ ہو جاتے ہیں۔

اور حضرت شیخ جلالؒ نے اس پر مزید یہ بھی اضافہ کیا کہ مالکان سابق کی ملکیت بھی اراضی ہند میں متفق طریق سے ثابت نہیں بلکہ اس میں بہت سے اختلافات ہیں جنگل رو سے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔ پھر اس کی بھی تصریح فرمادی کہ ہم عدم ملکیت کا فیصلہ بھی اہل الاطلاق نہیں کرتے۔

جس سے واضح ہو گیا کہ جمہور علماء ہند اور حضرت شیخ جلالؒ قدس سرہ کے فیصلہ میں درحقیقت کوئی بنیادی اختلاف نہیں۔ کیونکہ حضرت شیخ بھی تمام اراضی ہند وستان کے متعلق نہ عاقلی الاطلاق ملکیت کا حکم فرماتے اور نہ عدم ملکیت کا بلکہ مختلف انواع پر تقسیم کر کے بعض میں ملکیت بعض میں عدم ملکیت ان کی تحقیق ہے اور بھی فیصلہ جمہور علماء ہند کا ہے۔ تفصیلات میں البتہ کچھ اختلاف رہے گا جس کی تحریر یہ ہے کہ حضرت شیخ کے بیان ۵ کے موافق اقسام مذکورہ میں سے زیادہ تر دو قسمیں عام اراضی ہند میں پائی جاتی ہیں اول یہ کہ مالکان سابق ہلاک یا لاپتہ ہو گئے تو باقی علماء یہ زمینیں اراضی بیت المال میں داخل اور غیر ملوک قرار پائیں گی۔ دوسری یہ کہ ابتداء فتح میں مالکان اراضی اپنی اراضی چھوڑ کر منتشر ہو گئے پھر مدقوں کے بعد بعض آئے اور اپنی زمینوں پر قابض ہو گئے۔ اور تصرف کرنے لگے۔ یہ صورت حضرت شیخ کے نزدیک تقریر امام میں داخل نہیں جس سے ان کی ملکیت برقرار رکھی جائے، بلکہ حضرت شیخ نے اس کو احوال و ابہام کی صورت قرار دی ہے۔ دوسرے علماء اس کو تقریر عملی قرار دے کر ملکیت کے قائل ہیں۔ بالخصوص اگر ان کو ملنے ان زمینوں میں مالکات تصرفات بحق و بیہودہ وغیرہ کے کر لئے یا ان کے مرنے پر ان کی میراث میں تقسیم ہوئی اور حکومت اسلامیہ نے ان کے ان تصرفات کو جائز و برقرار رکھا۔ تو اگرچہ حضرت شیخ کے کلام میں اس کی تصریح نہیں مگر ظاہر یہ ہے کہ اس کو حضرت شیخؒ بھی تقریر امام میں داخل اور موجب ملکیت قرار دیں گے جیسا کہ علامہ شامی کی تحقیق جو تقریر آتی ہے اس سے یوضاحت ثابت ہوگا۔

الحمد للہ کہ مذکورہ صدر بیان میں حضرت شیخ جلالؒ قدس سرہ کے رسالہ اراضی کے پورے مضامین بھی صحیح مختصر شرح و توضیح کے اپنے علم و فہم کے موافق آگئے جس کی ضرورت تھی کیونکہ یہ رسالہ اس قدر غلط اور متعصبہ چھپا تھا کہ اس سے محصل کلام کا پتہ چلا نا آسان نہ تھا۔ اس نا کارہ نے دوسری کتابوں کی طرف مراجعت کر کے حسب استطاعت اس کی تصحیح کر لی جس سے مضمون کلام معلوم ہو سکا۔ واللہ العو لبق۔

علامہ شامی کی تحقیق اراضی مصر و شام کے متعلق

علامہ ابن عابدین شامی نے درالمنہج جہاں العشر والعراج میں اس مسئلہ پر نہایت تحقیق و تفصیل کے ساتھ بحث فرمائی ہے کہ اس قسم کی اراضی جن میں اصحاب اراضی مدت دراز سے مانع نہ تصرف کرتے چلے آئے ہیں۔ اور چہ زن کی سند ملکیت وجہ ملکیت معلوم نہیں تو ان کا یہ قبضہ تصرف ہی دلیل سمجھا جائے گا یا تقاضا اس پر جو کسی امام و امیر کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ بلا کسی جہت شرعیہ کے یہ اراضی ان کے قبضہ سے نکال دے یا بیت انہما میں داخل کر لے اور کسی امام و امیر کو یہ بھی حق نہیں ہے کہ ان لوگوں سے ملکیت کی سندوں اور ثبوت کا مطالبہ کرے۔ لکن ثبوت اس شخص کے ذمہ ہے جو ان کی عدم ملکیت کو دعویٰ کرے لہذا ان کی ملک سے نکالنا چاہیے علامہ شامی کے کلام سے ضروری اجازت اس جگہ نقل کئے جاتے ہیں۔ درمختار میں بحوالہ فتح القدیر اراضی مصر و شام وغیرہ کے متعلق یہ نقل کیا گیا کہ دو مسند بروں کی ملک نہیں اور درمختار نے اس کا جب بطور استدلال یہ بیان کیا کہ شاید ان اراضی کے اصلی مالکان لاوارث فوت ہو گئے اس لئے اور کی زمینیں اراضی بیت المال میں داخل ہو گئیں۔ درمختار کے اطلاق یہ ہیں۔

وفی الفتح الماصوذ الاذ من اراضی مصر اجرة لاخراج
الانتری انہا لیست معلوكة للزراع کانه لسوت المالكین
شیئاً فیتبنا بلا وارث فصار لیبیت المال۔

علامہ شامی نے اس پر نہایت تفصیل کے ساتھ دو طبع فرماتے ہوئے لکھا ہے۔

تکون عدم ملک الزراع فی الاراضی الخشامية غیر معلوم لنا الا
فی نحو القری والمزارع الموقوفہ او المعلوم کو بہا لیبیت
المال اما غیرہا فنراہم بنوا ثوبها و یبعونها جیلاً بعد جیل۔

”اراضی شامیہ کا غیر ملوکہ زمینداران ہونے کی یہی معلوم نہیں جزوہ میں مزارع موقوف یا ان اراضی کے چلنے متعلق اراضی بیت المال ہونا معلوم و معروف۔ باقی عام اراضی کو ہمہ دیکھتے ہیں کہ ان لوگوں کی میراث میں تقسیم ہوتی ہیں اور ان کے بعد نقل و شرا و کرے سچے آتے ہیں۔“

اس کے بعد ثبوت میں علامہ شامی نے قاضی خیر سے بحوالہ تدریج یہ نقل فرمایا

فصلی السارحانہ و کبیر من کتب المذهب و اراضی الفخراج

مملوكة و كذلك ارض العشر يجوز بيعها و ايجانها و تكون ميراثاً كسائر املاكه (الی قولہ) فاذا ادعى واضع اليد الذي تلقىها شراً او ارضاً او غيرهما من امبيات المملك انهما ملكه وان يؤدى خراجها فللقول له و على من يخاصمه في المملك البرهان۔

”نقد حلی اور بہت سی کتب مذہب میں ہے کہ خراجی زمین اور اسی طرح جو عسری مملوک ہے اس کی بیع و شرا اور وقف بھی جائز ہے اور وہ تمام املاک کی طرح وراثت میں تقسیم ہوتی ہے۔ تو جب کوئی قابض زمین جس نے اس کو خرید یا ہے یا وراثت وغیرہ اسباب ملک سے حاصل کیا ہے یہ دعویٰ کرے کہ وہ میری ملک ہے، پھر میں اس کا خراج ادا کرتا ہوں تو اس کا قول مستحکم ہے اور بار ثبوت اس شخص کے ذمہ ہے جو اس کی ملکیت میں جھگڑا کرے۔“

اس کے بعد علامہ شامی فتاویٰ خیرہ کی تقریر کی مزید تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ولا يخفى انه كلام حسن حار على قواعد الفقهية وقد قالوا ان وضع اليد والتصرف من اقوى ما يستدل به على المملك ولذا تصح الشهادة انها ملكه۔

”پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ کام درست و صحیح قواعد فقہیہ پر متعلق ہے کیونکہ فقہاء نے فرمایا ہے کہ قبضہ اور تصرف سب سے زیادہ اقوی دلیل ملکیت کی ہے اور اسی لئے (قابض تصرف کے حق میں گواہی دینے اور مدعیانہ کے لئے گواہی دینے کا حکم ہے۔“

اس کے بعد صاحب درمقدار کے اس قول پر کہ یہ زمینیں مالگوں کے لاوارث مر جانے کے بعد اراضی بیت المال میں داخل ہو گئی رد کرتے ہوئے فرمایا۔

فادا كانت مملوكة لاهلها فمن اين يقال انها صارت لبیت المال باحتمال ان اهلها كلهم ماتوا وبلا وارث فان هذا الاحتمال لا ينفى المملك الذي كان ثابتاً۔

”پس جب یہ اراضی مملوک ہوئی تو یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ بیت المال کی ہو گئی اس حال پر کہ ان کے مالک سب کے سب لاوارث مر گئے کیونکہ یہ حال اس ملک کو زائل نہیں کر سکتا جو پہلے سے بیت تھی۔“

اس کے بعد علامہ شامی نے اٹلایا کہ اگرچہ اراضی مصر و شام کی ملکیت اور وقفیت میں امر کا

اختلاف ہے لیکن جن اراضی پر لوگوں کا قبضہ و تصرف بالکائنات و ارض سے ثابت و مستوار ہے ان کے متعلق طاء مذاہب اربعہ میں متفق ہیں کہ وہ اراضی ان کے قبضہ سے نکالنا کسی کے لئے جائز نہیں۔ اس پر امام تقی الدین عسکری کا فتویٰ بالفاظہ علی نقل فرمایا۔

وهذا على مذهبنا ظاهر وكذا عند من يقول انها وقف على المسلمين فقد قال الامام شيبكي ان الواقع في هذه البلاد الشامية والعسرية انها على ايدى المسلمين فلا شك انها لهم بها وقفا وهو الاظهر من جهة عمرتهم واما ملكا وان لم يعرف من انتقل منه ثمنى بيت المال فان من يبدى شئ لم يعرف من انتقل منه اليه يفسى فى يده ولا يكف يسه ثم فان من وجدنا فى يده او ملكه مكانا منها محتمل انه اجبى او حصل اليه وصولا صحيحا۔

”یہ بات ہمارے (یعنی حنفیہ کے) مذاہب پر ظاہری ہے (کیونکہ حنفیہ کے نزدیک تو اراضی مصر و شام و ہند اراضی کی ملک علی ہیں اور جو لوگ ان کو وقف کرتے ہیں ان کے مذہب پر بھی یہ امر مسلم ہے جیسا کہ امام شافعی نے فرمایا کہ بلاد مصر و شام کی اراضی میں جو صورت واقع ہے وہ یہ کہ وہ مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں تو اس میں شریعتیں کہ وہ انہی کی اراضی میں خود وہ بطور وقف کے (ان کے قبضہ و تصرف میں ہیں) اور یہی زیادہ ظاہر ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان کو وقف کر دیا تھا اور یہ بحیثیت ملک کے۔ اگرچہ بات معروف نہ ہو کہ ان کی ملک میں کب اور کہاں سے منتقل ہوئی کیونکہ جو چیز کسی کے قبضہ میں ہے اور یہ معلوم نہیں کہ اس کے پاس کہاں سے آئی ہے تو بلا وجہ شری وہ اس کے قبضہ سے نہیں نکالی جاسکتی۔ اور نہ اس کو ثبوت پیش کرنے کی تکلیف دی جاسکتی ہے۔ پھر فرمایا کہ ہم جس شخص کے قبضہ یا ملک میں ان اراضی کا کوئی مکان پایا اس میں یہ احتمال ہے کہ وہ اصل سے مرضیہ و مات ہو یہ شخص اس کو آباد کر کے مالک ہو گیا ہو یا اور کسی جائز طریقہ سے اس کی ملک میں آئی ہو۔“

اس کے بعد امام شافعی کے قول پر مقرر پر مقرر ان کی شرائط کی مزید توضیح و تائید بالفاظہ علی منقول ہے۔

فهذا صريح من انسحكم لدوى الاملاك ولا وفاف ببقاء ابدیهم على ما هي عليه ولا يصح كون اصل الاراضى ملكا

لیست المال اووفقا علی المسلمین لان کل ارض نظرنا الیہا
 بخصر صہا لم يتحقق فیہا انہا من ذلک الوقف ولا انعلت
 لاحتمالی انہا کانت مواتا فاحییت وعلی فرض تحقق انہا
 من بیت المال فان استمر ارا لید علیہا و انتصرف فیہا تصرف
 المملک فی املاکہم او النظار فیما تحت ایدہم الا زمان
 المنظار لثہ فرائن ظاہرہ او قطعیہ علی الید المعفیذہ لعدم
 التصرض لمن ہی تحت یدہ وعدم التزاعیہا منہ۔

”امام بیکی کا یہ قول صریح ہے کہ ہم صحابہ ملک اور اصحاب وقف کے لئے ان کا قبضہ بدستور
 باقی رہے گا ہم کریں گے اور اس حکم میں یہ بات معتبر نہیں کہ اصل سے ادراعی شرم وقف یا ملک
 بیت المال ہوں۔ کیونکہ کسی خاص زمین کے متعلق یہ بات متعلق نہیں کہ یہ اسی وقف یا ملک
 بیت المال سے ہے۔ بجز اس مثال کے کہ شاید یہ زمین ادراعی موات ہو۔ جس کو آباد کر کے اپنی
 ملک میں لایا گیا ہو۔ اور یہ بھی نفی کر دیا جائے کہ یہ خاص زمین بیت المال ہی کی زمین ہے تو
 پھر بھی اس پر زمانہ دروازے سے قبضہ تصرف اور ان میں مالکانہ یا متولیہ تصرفات اس کے فرائین
 ظاہرہ یا قطعیہ ہیں کہ ان کا قبضہ ثابت ہے جس کا حکم یہ ہے کہ (بدوچہ ثبوت شرعی کے ان
 سے کوئی تعرض نہ کیا جائے اور جس کے قبضہ میں ہے اس سے نہ نکالا جائے۔“

شیخ عقیق ابن حجر کی کے زمانہ میں بعض سلاطین مصر نے ارادہ کیا تھا کہ ایسی زمینیں جن کی
 ملکیت کی کوئی سند قاجران ادراعی کے پاس نہیں ہے ان کو ان کے قبضہ سے نکال کر ادراعی
 بیت المال میں شامل کر لیں۔

یہ تقریباً وہی صورت تھی جس کو حضرت شیخ جلال تھا میر کی نے یہام وادہل کی صورت سے
 تعبیر فرمایا ہے۔ عقیق ابن حجر نے اس کی سختی کی کہ یہ قبضہ متواتر دلیل ملک ہے ان کے قبضہ
 سے نکالنا جائز نہیں۔ ان کے الفاظ یہ ہیں۔

اذا تقررت ذلک بان لک واتضح انصاحاً لا یفی معہ ریبۃ ان
 الاراضی الملتی فی ایدی الناس بمصر و الشام و المجهول
 اتسقا لہا انہم تقر فی ایدی اربابہا ولا بتعرض لہم فیہا بشئ
 اصلاً لان الاثمة اذا قلوا فی الکائس المبیۃ لشکفر انہا بقی

و لا یعتبر فیہا عملاً بحدسك الا احتمال الصبر علی كونه فی
 برية و لا یعتبر فیہا عملاً بالمصروف فی ان غموا یبقوا نلت
 الا راضی بحدسك فی تحت انہ یتم احتمال انہا كدت مواناً
 فأن یبذل او انہا انفلت انہما و وجہ صحیح۔

”حسب تعریض و ذکر حالت جوئی تو علماء علی ایہ اصح ہو گیا کہ میں نے جس کی قلب و شبلی کو جوئے
 نہیں دیتی وہ یہ کہ صبر و شام میں جو راضی لوگوں کے ہفتہ میں میں اور یہ علم و نہیں گمان کی
 طرف آپ امر کو نہ سے قتل، دینی تو ان صحابہ راضی ہو گئی راضی پر برقرار رکھا جائے گا۔
 ان کے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا نہ نہ انہما فقہاء نے منع کے (محدود) اگرچہ اور نہ ان کی
 ہر وہ میں جو شعر کے نہ، تو میں یہ نظر کیا کہ ان وہ دستور باقی اندوہ سے مجھ میں متزلزل پر کہ
 دل اور میں کر یہ و مشکل میں میں ہر چیز کی قباہی اصل ہو کر وہ طابو میں آئے ہوں قریہ نہ یہ
 ادلی قاس قبول ہے نہ جو راضی لوگوں کے ہفتہ و صرف میں میں وہ دستور باقی رکھا جائے
 اور احتمال پر کہ اصل سے راضی وہ ہوں ان کو آیا، کوئی نہ ان کی چاروں طریق سے ان
 کی طرف منتقل ہوئی ہے۔“

اور بخشش ان خبر سے پہلے میں خبر کیا ایک مقدمہ ملک ظاہر جس کے زمانہ میں پیش آیا تھا کہ اس
 نے یہ فرمان جاری کیا تھا کہ جن لوگوں کے ہفتہ میں صبر کی ریشمیں ہیں وہ اپنی ملکیت و ثروت
 بذریعہ اسٹوڈنٹس کریں ورنہ ہم یہ نہیں ان کے ہفتہ سے کہاں کر راضی ریت المان میں شامل کر
 میں کے تو اس زمانہ کے شیخ الاسلام امام نوویؒ کو نظر سے دل کے لئے لکھا ہے کہ وہ اس کو
 قرار دے دیا کہ رعایت جہل و غلو و ظلم ہے نہ عباد اسلام میں سے کسی کے نہ ایک جائز نہیں ان
 کے خلاف کیا گیا۔

ان دلائل عریضہ الاحکام و العتدو اللہ لا یحل عنہ احد من علمائہ
 المسلمین بل من فی ہذا سبب مہر ملک، لا یحل لاحد
 الاعتراض علیہ و لا یحکم علیہ سلف۔

یہ بات بخوبی جہل و غلو ہے اور یہ علماء اسلام میں سے کسی کے ذریعہ حلال نہیں بلکہ جس
 شخص کے ہفتہ نہ میں جو چیز ہے وہ اس کی ملک ہے کسی کو نہ نہ وہ شیخ امام نوویؒ پر اعتراض
 کرنے کا حق نہیں اور اس کو ملکیت و ثروت پیش کرنے کے لئے مکلف نہیں مانا جاتا۔

شیخ الاسلام امام نوویؒ کی برابر سچان ظاہر بھروسے کو اس بارہ میں وعظ و نصیحت کرتے رہے یہاں تک کہ سلطان نے یہ فرمان دیا کہ اسے پھانسی دے دیے۔

محقق ابن حجر نے لقب ظاہر بھروسے اور شیخ الاسلام نوویؒ کی کو یہ فتوہ نقل کرنے کے بعد اس مسئلہ کے اجماعی اور مذاہب اربعہ میں تحقیق کر یہ دعویٰ کیا کہ ظاہر ظاہر میں یہاں فرمان دیا۔

فهذا الخبر الذي اتفقت علماء المذاهب على قبول نقله
والاعتراف بتحقيقه وفضله نقل اجماع العلماء على عدم
المطالبة بمستند عملاً بل بالظاهر في هذا الحديث

”یہ خبر اس کے قبول کرنے اور اس نے تعلیمت کا اعتراف کرنے پر تمام مذاہب علماء متفق ہیں۔ یہ احتجاج علماء کی نفس ہے ان بات پر کہ ان لوگوں سے ملکیت کا دعویٰ طلب نہیں کیا جاتا بلکہ بعد کے ہر وقت اور وقت کو یہاں پر قرار دیا جائے گا۔“

ابن تمام واقعات اور تحقیقات امام شافعیؒ کی رائے اور ان کی شافعی شیخ الاسلام نوویؒ کی شافعی فتوہ نقل کرنے کے بعد علماء ابن عابدین شافعی تہراتے ہیں۔

فثبت فساد كل مذهب هؤلاء الاعلام ان الاراضى الحضرية
والشمالية حصتها وفق على المسلمين ولبيت المال ومع
ذلك لم يحجزوا مطالبة احد يدعي شيئاً انه ملكه بمستند
بشهادته بناء على احتمال ارتفاعه اليه بوجه صحيح فكيف
يصح على مذهبنا انه معلوكه لاهلها اقروا عليها بالخراج
كما قد مناه۔

”میں کہتا ہوں کہ جب ان (شافعی علماء) نے دیکھا کہ مذہب اہل سے یہ ہے کہ معروضات کی ارضی اہل میں مساعیوں پر وقت یا ملکیت اہل میں اور ان کے وجود پر حضرات و بعضین ارضی سے ملکیت کا دعویٰ مانگا بھی جائے کہ نہیں رکھتے بلکہ ان کا قبضہ بحال رکھنے کا حکم ان احباب پر کرتے ہیں کہ ان کی طرف کسی خاص طریقہ سے منتقل ہوئی ہوگی۔ تو اگر وہ مذہب پر میں بھی اہل میں ہے کہ ارضی معروضات ان کے زمینداروں کی ملک ہیں ایسے نکال دیا جائے گا۔“

”میں میں معروضات کی نے تمام اقوال فقہاء اہل تحقیق کا خلاصہ اور ارضی معروضات کے متعلق

الفاظ ذیل میں تحریر فرمایا۔

والحاصل فی الاراضی الشامیة والمحصرة ونحوها ان ما علم
منها کونه لبیت المال یوجه شرعی فحکمه ما ذکره الشارح
عن المغنی ومالم یعلم فهو ملک لاربابه (الی ہذا غنیمت ہذا التحریر
فانہ صریح الحق الذی بعض علیہ بالتواجد وانما اظنت فی
ذلك لانی سمع من تعرض لذلك هنا بل تبعوا المحقق الکمال
فی ذلك والحق الحق ان یتبع ولعل مراد المحقق ومن تبعه
الاراضی الملتی علم کونها لبیت المال۔ واللہ اعلم۔

”نظام غنیمت اراضی شام و مصر وغیرہ کے متعلق یہ ہے کہ جس زمین کے بارے میں کسی وجہ شرعی سے
ملک بیت المال ہونا ثابت ہو جائے تو اس کا حکم وہی ہے جو شارح (صاحب در مختار) نے فتح
القدر سے نقل کیا ہے (یعنی پڑ میں زمینداروں کی ملک نہیں) اور جس زمین کے متعلق کوئی ایسا
ثبوت ہم نہ پہنچے تو وہ اصحاب اراضی کی ملک ہے۔ (اس کے بعد فرماتے ہیں کہ) اس تحریر کو
غنیمت سمجھ کر یہی صریح حق ہے جس کو داستانوں۔ یہ منہ بولا پکڑنا چاہئے۔ میں نے اس بیان
میں اس لئے تھوڑی سی کمی کی ہے اس بحث کو مسلسل نہ لکھا تھا بلکہ عام لوگ صاحب فتح القدر کے
لکھے ہوئے مضمون کے ظاہر کا اتباع کرنے لگے حالانکہ حق زیادہ اس کا مستحق ہے کہ اس کا اتباع
کیا جائے اور شاید محقق صاحب فتح کی مراد بھی (اس سے بیان سے مختلف نہ ہو بلکہ یہ ہو کہ وہ
زمینیں مملوکہ زمینداران نہیں جس کے متعلق ملک بیت المال ہونے کا ثبوت موجود ہو۔ نہ شاعلم
یہ چودہی تحقیق اور اس کے متعلق عبارات اور الحکامہ (شامی) کے باب العشر و فی خواج
ص ۲۵۶ لغایت ص ۲۵۶ جلد سوم سے ماخوذ ہے۔

خلاصہ اقسام و احکام اراضی ہند

انہی بات پر تمام علماء متفق ہیں کہ ہندوستان کی اراضی اپنے اقسام و احکام میں مثل اراضی شام،
عراق، مصر کے ہیں کہ غائبین میں تقسیم نہیں کی گئی۔ پھر ان میں حسب اختیارات امام مختلف
صورتیں ہوتی ہوئیں۔ بعض اراضی بیت المال میں داخل ہوئیں بعض پر سابق مالکان اراضی کی
ملکیت برقرار رکھی گئی اور ان پر خراج مقرر کر دیا گیا پھر جو بیت المال میں داخل ہوئیں ان میں

سے بھی بعض مستحقین کو بطور ملک دیے کی گئیں بعض اقسام میں بعض مستحق و ملا کا حصہ آف ہے۔

رسالہ ہندو میں جو تاریخی روایات و نقل و پیش کی گئی ہیں ان کے پیش نظر اراضی ہندوستان پر ذیل اقسام ہیں۔ ہر ایک قسم کا حجم بھی اس سے سمجھ ذکر کیا جاتا ہے۔

(۱) وہ اراضی جن کے مالک اول فتح کے وقت مسلمان ہو گئے یا ملا مقابلہ صلح کے ساتھ ملک مسلمانوں کے حوالہ کر دیا اور صلح نامہ میں اراضی پر ان کی ملکیت بدستور رہنا طے ہو تو یہ اراضی باجساز و اتفاق ظلم مالکان سابق کی ملکیت میں رہیں گی۔ جیسا کہ سندھ و ہند کے بہت سے علاقوں میں موروثی کا قیام مستند کتب تاریخ کے حوالوں سے نیز رسالہ میں نقل کیا گیا ہے۔

(۲) وہ زمینیں جن پر فتح کے بعد ان کے مالکان سابق کی ملکیت برقرار رکھنے کی تشریحات شانی فراہم یا مستند کتب تاریخ میں موجود ہیں اور قابضانِ مال کا قبضہ بجا نہ ہونے کا کوئی ثبوت نہیں جیسے سندھ میں محمد بن قاسم نے فرامینِ وار بہت سے علاقوں میں سلطان محمود غزنوی اور شہاب الدین غوری، علاؤ الدین خلجی وغیرہم کا تھانہ ہند کی تصریحات بحوالہ تاریخ کامل انہن اثیر وغیرہ شروع رسالہ میں نقل کی گئی ہیں۔

یہ اراضی باجساز و باجساز ظلماء زبیدداران مالکان سابق کی ملکیت ہیں۔ حضرت شیخ جلال نقیصر کی کو بھی اس میں اختلاف نہیں۔

(۳) وہ اراضی جن کا حاصل سے کوئی مالک معروف نہیں تھا۔ یا مالک تھے پھر وہ لورٹ مر گئے ان میں سے جو زمینیں سلطان نے لوگوں کو بطور ملک دے دیں وہ باجساز و اتفاق ان شخصوں کی ملک ہو گئی۔ اسی طرح وہ زمینیں جو پہلے کفار مالکان اراضی کے قبضہ میں تھیں پھر کسی بہت بڑی حکومت (اسلامیہ) نے ان کو ضبط کر کے مسلمان مستحقین کو دے دیں وہ بھی ان کے ملک میں داخل ہو گئیں۔ (تلفیق تاریخ جلال فی رسالہ)

(۴) وہ غیر آباد یا بیکار زمینیں جن کو درجِ موات کہا جاتا ہے ان کو اگر کسی مسلمان یا غیر مسلم مستحق نے باجساز سلطان یا داروغہ مل اتفاق دے لیا وہ بھی باجساز و اتفاق اس کی ملک ہو گئیں۔

(۵) وہ اراضی جن پر فتح اسلامی کے بعد کفار مالکان سابق کی بعض و متصرف رہے مگر کوئی سرکاری اعلان و فرمان ان کی ملکیت برقرار رکھنے کا نہیں معلوم نہیں۔ ان میں حضرت شیخ جلال نقیصر کی قدس سرہ ان کی ملکیت تسلیم نہیں فرماتے۔ اور جیسوہ ظلماء ان کے متواتر قبضہ اور

حکامِ اسلام کے سلطنت کی کو عملی تقریر قرار دے کر کہیں، مکان سابق کی ملکیت قرار دیتے ہیں اور حضرت شیخ کا اختلاف بھی بظاہر اسی وقت تک ہے جب تک ان کی ملکیت ابہام و اہل کے درجہ میں رہے اور جب یہ زمینیں ان کے وارثوں میں تقسیم ہو جائیں یا یہ لوگ ان میں مالکانِ تصرفات بنج و غیرہ کے کر لیں اور حکومت اسلامیہ ان پر مظن ہونے کے باوجود ان کے تصرفات اور تسمیم وراثت کو برقرار رکھے تو ظاہر یہ ہے کہ یہ صورت حضرت شیخ کے نزدیک بھی باطل میں داخل نہیں رہے گی بلکہ باضافہ ملکیت کا تسمیم کیا جائے گا۔

(۶) وہ راضی جو کسی مشرک اور عام ضروریات کے لئے وقف ہیں بیسایہ قبرستان، چراگاہ، کھجور و زکامیدان وغیرہ۔ یہ زمینیں کسی کی ملک خاص نہیں ہوتیں بلکہ ان میں کسی کو بطور عطیہ یا گیارہ سینے کا حق حاصل ہے۔

(۷) وہ زمینیں جن میں ضروریات عامہ کی چیزیں ملک یا منی کا تھل چرواہوں وغیرہ پیدا ہوتی ہیں ان کو بھی بیچ حکم ہے کہ وہ کسی کی ملک ٹھہریں اور نہ سلطان کو یہ حق حاصل ہے کہ ان کو اپنی ملک میں داخل کرے یا کسی دوسرے شخص کو مالک بنادے بلکہ وہ منفعت عامہ کے لئے وقف عامہ ہیں۔

(۸) وہ زمینیں جن کا پہلے سے کوئی مالک معروف نہیں تھا یا بعد میں مالک بنا وراثت مر گیا اور سلطان نے وہ کسی مستحق کو بطور ملک دئی بھی نہیں تو یہ راضی بھی کسی شخص کی ملک نہیں رہت انھیں (سرکاری خزانہ) کا حق ہیں ان کی آمدنی بیت المال میں جمع ہوگی اسی طرح غیر آباد غیر ملکوت مکانات اور یہ زمینی زمینیں بھی بیت المال کے ماتحت رہیں گی ان سے انتفاع کا ہر شخص کو حق ہوتا ہے۔

(۹) وہ راضی جو سابق راجاؤں کی ذاتی اہلک حصیں اور راضی اسلام نے ان کو بزرگ مشیر فتح کیا تو راجاؤں کی ذاتی اہلک و متوجہات بھی بیت المال کا حق ہیں کسی کی شخصی ملک نہیں مگر یہ کہ سلطان ان میں سے کسی کو کوئی زمین بطور ملک دے دے۔

(۱۰) وہ راضی جن پر کنز و مالکان سابق کا بعض و مشرف تھے پھر ان سے قوتِ اعلیٰ کے ساتھ ملک فتح کیا گیا اور اول فتح کے وقت مالکان سابق کو ان کی راضی سے کمال کر امام نے بیت المال کے لئے نہ من کر لیا تو وہ بھی کسی کی ملک نہیں رہیں گی۔ جو اس کے کہ سلطان حسب موابہ ان میں سے کوئی زمین کسی مستحق کو بطور ملک دے دے مگر یہ صورت صرف

اوں فتح میں اس وقت تک ہونگي ہے جب تک سلطان کی طرف سے افغان ساریں کو ملکیت پر برقرار رکھنے کا اعلان و قرار نہ ہو۔ بعد میں سلطان کو بھی یہ اختیار نہیں رہتا کہ جن کی ملکیت پر قرار رکھنے کا وعدہ کر یا گیا ہے ان کو ان کی اراضی سے بے دخل کرے۔

مذکورہ اصول و نظام، ہنگامہ میں سے ملک کی عام زمینیں تو ابتدائی پانچ قسمیں، آچکیں اور ان کا یہ حکم معلوم ہو چکا کہ ملک زمینداران ہیں۔ آخری پانچ قسمیں حکومت اسلامیہ (بیٹ الممالک) کی ملک ہیں ان میں سے بھی آخری تین قسمیں میں سے ہوا زمین کسی شخص کو باذنِ سلطان دے دی جائے وہ اس کی ملک شخصی ہو جائے گی۔

فصل اور جس زمین کا نصف خراج کسی جاگیردار کو دیا گیا ہے وہ زمین اس کی ملک میں داخل نہ ہوگی بلکہ اگر وہ کسی شخص کی ملک ہے تو اس کی ملک نہ اس میں اور اگر بیٹ الممالک کی زمین ہے تو بیٹ الممالک کے لئے بدستور باقی رہے گی صرف خراج جاگیردار کا حق ہوگا۔ اس میں بھی عام کو رد و بدل کا اختیار ہے گا۔

تعیین قسم زمین

مذکورہ بالا تفصیل سے اراضی ملک کی تقسیم و زمان کے احکام معلوم ہو چکے۔ اب یہ بات باقی رہ جاتی ہے کہ ہر طبقہ میں کون سی زمین اس قسم میں داخل ہے۔ اس کے متعلق علامہ شامی کا فیصلہ اراضی شام کے متعلق جو درحقیقت تمام ممالک اور جہ کے علماء کا فیصلہ ہے بھی مذکور ہوا ہے اس اور صاف ہے۔ یعنی

”جس زمین کے متعلق کسی جہت و دلیل سے یہ بات ثابت ہے کہ وہ بیٹ الممالک کے لئے رہے گی اس پر کوئی ناجائز قبضہ کرے گا تو ہذا یا بے گلا اور جس زمین کے متعلق کوئی جہت ملے، بیٹ الممالک ہونے کا نہیں ہے اور ہوگا ان پر ٹا بھش و تصرف مدعی ملکیت ہیں اور ان کے مالکان تحریفات و دروغت میں تقصیر متواتر چل آتی ہے تو یہ لوگ ان اراضی کے مالک قرار پائیں گے (شامی ص ۵۳۶ بحوالہ سبحانہ و تعالیٰ اعظم و قدیم مذاہب بحمد اللہ تعالیٰ یوم الثبت المستصم جمادی الاولیٰ ۱۲۳۵ھ۔“



انگریزی عہد میں اراضی ہند کی ملکیت وغیرہ سے متعلق احکام

رسالہ ہوائے دہلی کے باب میں ملاحظہ ہو چکا ہے کہ ہندوستان میں اکثر مسلمانین اسلام نے اراضی کا خراج (سرکاری مالکداری) وصول کرنے اور فوج کا نظم پر علاقہ میں قائم رکھنے کا یہ طریقہ اختیار کر لیا تھا کہ ایک ایک دورہ یا زیادہ تحصیلوں کا کسی شخص کو جائیداد بنایا جائے جس کی جائیداد کی کامیابی کا مفہوم یہ تھا کہ وہ اراضی کا خراج وصول کرے اس کا کوئی جزو تھائی چر تھائی حصہ خروارے لے کر اس سے اپنے موراثی متعلقہ فوج کے مصارف پر لے کرے باقی بیت المال (سرکاری خزانہ) میں جمع کر دے۔

اس قسم کے جائیداد ظاہر ہے کہ زمینوں کے مالک نہ تھے بلکہ مالک وہی زمیندار تھے جو پہلے سے مالک چلے آتے تھے اور فتح اسلامی کے بعد بھی اپنی ملکیت پر برقرار رہے۔ جائیداد کی حیثیت ایک نمیندار سے زائد نہ تھی، بلکہ وصولی مالکداری و متعلقہ فوج کا انتظام اس کا فرض اور مالکداری کوئی جزو معین اس کا حق عہدست ہوتا تھا۔ اس طرح سلطنت کے ماتحت وصولی مالکداری کے ذریعہ دار جائیداد تھے اور مالکان اراضی زمیندار اور زمیندار چونکہ اس وقت عموماً خود بنی کاشت کرتے کرتے تھے تو وہی کاشتکار بھی کہنا سکتے ہیں زمینداروں کا شکار یہ تسمیر و تفریق نہ آج کے قانون اور عمل میں مشاہدہ جاس وقت نہ تھی۔

مسلمانین اسلام کے اس طریقہ عمل کا مادی نتیجہ یہی تھا کہ جب بھی سلطنت کے اطوار میں آباد ہوا ہوتا ہے یا جو یہ جائیداد خود مختار سرکار بن جائیں۔ چنانچہ مسلمانین ہند میں سے خاندان قنوج کے بعد طوائف اسلام کی ہندوستان میں پیدا ہوئی اس کا بہت سبب یہ ہے کہ یہ مسلمان اور تعلق دار بھی تھے۔ پھر بعد مغلیہ میں بہت سی کوششوں کے بعد یہ طوائف ہمسوی فتح ہو کر سلطنت پھر اپنے آپ کو تاب سے فخر ہوتی تھیں وہ بھی اور ملک زیبائے شہ کے بعد نہ چل سکیں اور پھر وہی طوائف اسلامی شروع ہو کر ملک و مسطرت کے لیے ہرے رنگ تھیں یہاں تک کہ ایام شاہی شاہ عالم ازلی

تایہ تم" کا مقولہ زبانِ نود عام ہو گیا۔ اس وقت پھر یہ جاگیر و اراضی موقع میں خود بخود رہیں۔ جسے اور اراشی کا پورا خرچ و مصروف کرنے گئے۔ اور انہیں یہ یاد بھی ہو۔ جو تو بعید نہیں کہ چھوٹے جاگیرداروں نے مالکانِ اراشی زمینداروں پر ظلم و تعدی کر کے خود ہی مالک بن بیٹھے ہوں جیسا کہ بنگال میں "سیا واقعہ" ہونا آئندہ معلوم ہو گا اور شاید اسی وجہ سے بعض علاقوں میں جاگیردار ہی کو زمیندار کہنے لگے۔ لفظ زمیندار کا ان مختلف عنوانوں میں استعمال ہی عموماً شہرت کا موجب ہوا۔

انگریز اس نے ہندوستان پر قبضہ کرنا تو رنجِ شدہ قانون و طریق کار کو یکسر بدلنا مشکلات سے خالی نہ پایا کہ اقتدار کی عہد سلطنت میں انہوں نے بھی بہت جگہ تحصیل مالکداری کا پرانا جاگیردار کی یا غلط دیکھ کر غصہ دہری کی صورت میں جاری رکھا۔ بعض علاقوں میں یہ جاگیردار نگر بڑی عہد میں بھی خود ایک زمین بن بیٹھے اور تو خون بھی ان کو ایک تسلیم کرنے لگا۔

اس سلسلہ میں ہم جناب محمد الیاس صاحب بریلی پرنسپل سرعاشیات جامعہ عثمانیہ دہلی آبادکن کی کتاب "مسیحت ائمہ" کے کچھ اقتباسات پیش کرنا کافی سمجھتے ہیں کیونکہ فضل موصوف نے بڑی تحقیق و تنقید کے ساتھ سرکارِ بدو تو اور سردارِ مگر بڑا برہمن کی تحریرات سے اس کو مرتب کیا ہے۔

"قدیم زمانہ سے ہندوستان میں یہ دستور چلا آتا ہے کہ حاصل کار کا پورا حصہ زمین سے وصول کیا جاتا ہے منوبھی کے شہ سڑوں سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین کی پیداوار کا ایک معین حصہ سلطنت کا حق ٹیکہ ہوتا ہے خلاصہ پیداوار کا ایک تہائی یا چوتھائی حصہ پہلے مالکداری میں صرف وصول کیا جاتا تھا (اولیٰ قوند) شاہانِ مغلیہ کے عہد میں لگان کا طریق باقاعدہ بن گیا۔ اکبر اور اس کے ہندو وزیر نو ذریعہ نے ایک انکی زیر دست حکومت قائم کرنے کی کوشش کی کہ ملک کے تمام حصوں میں اس کے اختیارات نافذ ہوں۔ اور اسی غرض سے ایک سوثر مالی انتظام کی بن ڈالی۔ کیونکہ تمام حکومتوں کو اس کی سب سے زیادہ ضرورت رہتی ہے اول تو لگان میں پیداوار کے بجائے نقد رقم وصول ہونے لگی دوسرے بعد بہت سی رو سے یہ قرار پایا کہ اسی مدت تک اس قدر زمین رقم بطور لگان ہر سال ادا کرتا جو کی چنانچہ گذشتہ اسی سال کے نرخوں کا حساب چکا کہ حکومت کا واجب حق ایک لکھت قرار دیا گیا۔"

جب مسلمانوں کی سلطنت کو زمانِ بڑا تو مالکداری کی حالت بھی اعتبار ملتی۔ تحصیل کا ٹیکہ دینے کا یہ طریقہ عام طور پر مانج ہو گیا۔ مالکداری کے ٹیکہ دار یا تو ہندو سرگروا ہوتے تھے جن کی

و بھولی مسلمان حکمرانوں کو مقصود بھی یا ایسے لوگ جو اپنے رجحان یا سابق خدمات کی وجہ سے سلطنت پر کوئی حق رکھتے تھے، بنگال میں تو دور زمیندار کھلاتے تھے اور وہ دیگر اہل حق میں ان کو تعلق دے کہتے تھے جنوں جو زمانہ گزرتا گیا زمیندار خود رہتے ہوئے مجھے جس قدر چاہا کاشتکاروں سے ملاقات طلب کیا اور جس قدر ہو سکا وصول کر یا رہی مالکداری جو جتنی طے ہوئی فی خزانہ میں داخل کر دی باقی رکھ لی۔ (معیارِ ہند ص ۱۱)

نیز اسی کتاب کے صفحہ ۲۶۲ میں ہے۔

”اور ۸۵۶ء میں انگریزوں کے قبضہ میں آئے۔ اول ان تعلقہ داروں سے بدگمانی تھی اس وجہ سے ان کو برطرف کر کے کاشتکاروں سے براہِ راست معاملہ کرنے کا خیال تھا لیکن ۸۵۷ء کی شورش میں تعلقہ داروں نے سرکار کا ساتھ دیا بدگمانی رفع ہو کر خوشنودی پیدا ہو گئی۔ چنانچہ اورڈوئیک نے ان کی جائیدادوں پر ان کو بحال رکھ کر انہما سے مالکداری مقرر کر لی۔“

۱۸۷۱ء اور ۸۸۶ء میں قانونِ لگان اور ۸۸۷ء میں جو ان سے کاشتکاروں کے حقوق کی کچھ ضمانت ہو گئی۔ ایک جماعتِ ذلیل کار کاشتکاروں کی بھی پیدا ہو گئی ۸۸۸ء تعلقہ داروں کو کاشتکاروں پر بہت زیادہ قدارم۔ سیاسی تحریکوں کی اسانت سے پانا آخر اور ۸۸۹ء کے کاشتکاروں نے ۱۹۲۰ء میں جانچا کہ سن سبھا قائم کر کے متحدہ طور پر حقوق کا مطالبہ کیا۔ مسن اتفاق سے سرکورت بطر صوبہ کے گورنر تھے۔ وقت شناس ہونے کے علاوہ اور ۸۹۰ء کے تعلقہ داروں پر ان کا خاص ذیلی اثر تھا۔ انہوں نے بیچ میں پڑ کر اور تعلقہ داروں کو سمجھ بچھ کر کچھ مانتوں پر رضامند کر لیا۔

چنانچہ اسی سال یعنی ۱۹۲۲ء میں ایک جدید قانونِ لگان اور ۸۹۱ء میں جو جس کی رو سے کاشتکار مدتِ اعزیز زمین پر قابض رہے گا جس دس سال کے وقفہ سے بقدر مناسب لگان کا اضافہ ہو سکے گا۔ خاص خاص مضافات اور فروگڈ شتوں کی پاداش میں وہ البتہ بے دخل کر دیا جائے گا اور اس کو کسی صورت میں حقِ وراثت حاصل نہ ہو سکے گا۔ (معیارِ ہند ص ۱۱۱)

نیز اسی کتاب کے گیارہویں باب میں ہے۔

حقیقت اراضی زمینداروں کی اور رعیت داری

مالکداری کے بندوبست اور تفصیل کا طریق بیان کرنے سے قبل یہ واضح کر دیا ضروری

مضمون ہوتا ہے کہ ہندوستان میں حقیقت اراضی کی کیا صورتیں موجود ہیں۔ اس سے عمل بیان ہو چکا ہے کہ اٹھارویں صدی کے ختم ہونے تک اراضی کی تفصیل ٹھیکہ داروں کے سرکاری محضانات مثلاً بنگال میں یہ لوگ زمین کے، ملک میں پیٹھے اور قانون بھی ان کو مالک تسلیم کرنے لگا۔ دیگر محضانات مثلاً بھٹی اور جنوبی ہندوستان میں بیشتر یہ لوگ باقی نہیں رہے، یا کچھ باقی ہیں بھی تو صرف چند افراد ان کے ذمہ رکھے ہیں۔ سر جان ماسٹر بھی لکھتے ہیں کہ صوبہ بھٹی اور مدھرا میں بیشتر اراضی کا شکاروں کی ملک ہے اور سرکار ہر ایک سے جدا جدا مالک اراضی مقرر کرتی ہے اس طریق ملک کو رعیت واری کہتے ہیں۔

نچانچ و ناگوموہیہ البند کے ذکر وہ بالا اقتباسات سے امور ذیل مستفاد ہوئے۔

(۱) انگریزوں نے ہندوستان پر قبضہ کے وقت مالکان اراضی کو اپنی اپنی ملکیت پر برقرار رکھا۔ اور یہ مالکان اراضی زمیندار کہلاتے ہیں۔

(۲) تفصیل مالک اراضی میں بھی بہت سے علاقوں میں پرانا طریقہ جاگیر داری یا بانٹھاظ و دیگر ٹھیکہ داری کا جاری رکھا۔

(۳) بعض صورتوں میں یہ تصدیق و رجوع حقیقت مالکان اراضی نہیں بلکہ ٹھیکہ دار تھے سلطنت کی ابتدائی گزیر میں خود ملک زمین میں پیٹھے اور قانون نے بھی ان کو مالک تسلیم کر لیا۔ اسی لئے بنگال میں تعلقات داروں کو زمیندار کہنے لگے۔

(۴) اس عہد میں خود کا شکار زمینداروں کے بجائے ایک دوسرے طریقہ نے زیادہ رواج پایا جس کو زمیندار کا شکار کے الفاظ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور زمیندار کا شکار کی اس تعریف نے کا شکاروں کی طرف سے مطالبہ حقوق کے جھگڑے اور کسان سہا وغیرہ پیدا کیے اور کا شکاروں کے حقوق کے لئے قانون بنے۔ انگریزی عہد سے پہلے حقیقت اراضی زمیندار اور سرکار کے لئے مخصوص تھی اور چونکہ مونا دستور خود کاشت کا تھا اس لئے زمیندار ہی کا شکار ہی تھے اور گھنٹس لگان پر زمین دینے کا طریقہ رائج بھی ہو۔ جب بھی سرکاری کاغذات میں کا شکار کا زمیندار سے ملنے کوئی منصب حقیقت اراضی میں نہیں تھا۔ انگریزی عہد ۱۹۲۵ء میں نئے قانون نے حقیقت اراضی میں کا شکار کا راجہ بھی شلیم و شریک کے قائم کر دیا۔ اور اب اس سلسلہ میں سرکار نے زمیندار کے ساتھ ایک تیسرا درجہ کا شکار کا بھی قائم ہو گیا۔ کا شکار کے مستحق حقوق اور ان کے تحفظ ابتداء ہی سے ضروری سمجھا گیا کہ جب خود کاشت کے بجائے لگان پر اراضی دینے

کاروانی جو حائل زمین کی پیداوار پر اس کا ایک نامگوار اثر چڑا کیونکہ کاشتکار اپنے عارضی ہونے کی وجہ سے زمین کے درست کرنے اور پیداوار پر جانے میں محنت و مشقت و مصروف نہیں کرتے تھے جیسی خود مالک زمین کرتا کیونکہ اسے بروقت یہ خوف و دامن گیر تھا کہ زمیندار جس وقت چاہے گا زمین مجھ سے بھڑالے گا اور اس کی بیواری و قائل کاشت ہانے پر جو میرا روپیہ اور محنت صرف ہوگی اس کا صلہ مجھ کو نمل سکے گا۔ حکومت نے پیداوار کے اس نقصان کی غلطی اور ترقی و راحت کے پیش نظر کاشتکار کے حقوق قائم کئے۔ علم المعیشہ میں ہے۔

”ملک اور کاشت کی موجودہ عینک کی سے زراعت کی ترقی میں بڑی رکاوٹیں پیش آ رہی ہیں جن کو رفع کرنے میں قانون بہت سرگرمی سے مصروف نظر آتا ہے چنانچہ کاشتکار کا قائل زمین سے محض چند روز ہوتا ہے اور اضافہ لگان کا بھی اندیشہ لگا رہتا ہے وہ کمیت کی درستی اور کاشت کی ترقی میں ایسی جان توڑ کوشش نہیں کرتا جیسی خود مالک ہونے کی حالت میں کرتا۔ اور صحیح بھوتو ہیا کرتا محض (تقاضائے فطرت ہے) (القول) قانون ان سوانح کو توڑنے کی بہت کوشش کر رہا ہے۔ زمیندار کو خود اس کے ذاتی نفع کے دباؤ سے زیادہ سے زیادہ عرصہ کے لئے کاشتکار کو حق کاشت دینے کی درجہ بھجوری ترغیب دیتا ہے۔ اضافہ لگان پر طرح طرح سے حد اور بندشیں قائم کرتا ہے اور پیداوار کے وقت کاشتکار کو زمیندار سے ان تمام ترقیات کا معاوضہ دلاتا ہے جو کاشتکار نے اپنے صرف سے کمیت میں پیدا کی ہیں۔ بعض صورتوں میں کاشتکار کو تقریباً نیم ملک کی حد تک حقوق دے دیئے جاتے ہیں (القول) ایسے خاص حقوق والے کاشتکار و فیل کار اور باقی عام غیر فیل کار کہلاتے ہیں۔ (مر ۱۵۴)

اس کے بعد اسی کتاب میں ہے۔

”زمیندار و کاشتکار اور خود کاشت زمیندار دو طریق مروج ہیں۔ اول بہت عام ہے لیکن دوم بدرجہا بہتر ہے۔ ملک اور کاشت کی جدائی جس قدر ترقی و راحت کے مٹانی ہے ان کی یک جالی اسی قدر معاون ہے چنانچہ قانون کا خاص غلط طریقہ اول کو طریقہ دوم کے مشابہ بنانا قرار پا چکا ہے۔ معاہدین کا ایک کردہ سرکار کاشتکار کا طریقہ تحریر کرتا ہے گویا قوم کو گورنمنٹ کو زمیندار کا جائشمن بنانا چاہتا ہے۔ اس جدید طریقہ بہت کچھ اختلاف رائے پیدا ہوا ہے۔ حاسی اس کو طریقہ دوم پر قائل ترجیح دیتے ہیں۔ معترض خلاف انصاف اور ناقابل عمل ثابت کرتے ہیں۔

(علم المعیشہ ص ۱۵۴)

الغرض اگر برادری مہد کے نئے قانون نے ترقی و زراعت کے پیش نظر کاشتکار کے حقوق کی حفاظت کے لئے زمین سے زمیندار کے حقوق غصب کا شروع کر دیا ہے تو انہیں اس کے لئے جواز دیا گیا ہے کہ اس طرح غلام کو قلم سے دھونے کے لئے جوئے مظلوم بڑا دیا۔ اور طلبہ اعلیٰ پائے کے لئے آخر میں ان منسوب اور محضوں پر کچھ روشنی ڈالی ہے۔ زمین کی قیمت جو روز بروز بڑھ رہی ہے اور جس کی زیادتی قدرتی و سماجی۔ کماحقہ ہے زمیندار کو تسلیم و حق کو اس میں کوئی دخل نہیں۔ اس نے اپنی کو مظلوم روزگار (ساحا شین) زمیندار کا حق تسلیم نہیں کرتے بلکہ اس کو حکومت کا حق قرار دیتے ہیں۔ فاضل مسند محمد امجدیہ بری صاحب بھی اس کے ہم آہنگ ہیں۔ ملتے ہیں۔

”مستند حاصل زائد پر مورخیت کا قبضہ کرنے کی چند ترکیبیں پیش کی جاتی ہیں انہیں تو یہ کہ نہ مستند کل زمینوں کو مالکوں سے تو خروچ ہے۔ لیکن اول تو اس کے واسطے کافی رقم مہیا ہونی چاہئے۔ دوسرے یہ کہ شہادت ملک سرکار کا تعداد و اوقات کا انتظام بہت اہمیت طلب اور پیش کرنا ہو گا۔ زیادہ ادا ساری ترکیب یہ کہ سرکار کا تعداد اپنی اور ہوسری ملک میں قدر بہت حد تک مالک زمین کو اس کی اصل اور محنت کا جو خرچہ زمیندار اس کی ترقیت میں صرف ہوئی چرچا اور اس کا فصل کر باقی کل اضافہ دخل خزانہ و اس صورت میں کورنٹ بہت بوجھ دوسری سے بڑی رہے گی اور مستند اصل بھی حاصل ہو جائے گا۔ (ص ۱۰۲)

الغرض اگر برادری راج میں زمیندار کی خوش نصیبی نہ ہو ترقی کرتی رہی اضافی اگان کا اختیار ختم ہوا پھر دوسری قیود و حدود کی جگہ بندی ہوئی یہاں تک کہ ۱۹۳۳ء میں مورخیت کے لئے قوانین جاری ہوئے جب سے زمیندار کو تقریباً معطل کر دیا گیا۔ اور کاشتکار کو مالک کی حیثیت دے دی گئی۔ زمیندار کی یہ سلکوں ترقی یہاں تک پہنچی کہ اب یہ جگہ نکال آتی کہ زمیندار کو کوئی حق تھا بھی یا نہیں اور اس کا جواز اول ہی سے ہے معنی تھا اور اس سے زمین خرچہ کر سکوت کی ملک میں انہیں کرنے کا سوال ہی نکلنا تھا۔ معنی بہت اہم ہے۔

”اور چہ شای پسند میں زمیندار اور زمین میں رعیت زمین کی مالک تھا ہوتا ہے اور اس کو اس پر مالک نہ صرف حاصل ہے بلکہ سرکار بھی زمین پر خالص حق رکھتی ہے اس کا نتیجہ ہے ہندوستان کے معاشرات میں اس مسئلہ پر قیمن کر دیا گیا ہے۔ اب نہ کہ وہ کہ خیال ہے کہ اصل زمین کی مالک سرکاری تھی اور بولی بھی چاہئے۔ مگر اتفاق

سے زمیندار جس کا اصلی کام مالکدار کی فراہم کرنا تھا مالک تسلیم کر لئے گئے۔
 دوسرے فریق کا دعویٰ ہے کہ ہندوستان میں زمیندار ہمیشہ سے زمین کا مالک چلے
 آئے ہیں یہ کوئی نئی بات نہیں ہے۔ اور ان کے مالک ہونے میں کوئی مضرت نہیں
 بلکہ نظام میں سہولت ہے۔ تیسرا گروہ یہ فیصلہ کرتا ہے کہ پہلے زمانہ میں زمیندار
 خواہ کچھ بھی ہوں اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ اب وہ چور سے مالک ہیں۔ چنانچہ
 تاریخی بحث کا اس کی موجودہ حیثیت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ (سید محمد)

نیز اسی کتاب میں ہے۔

"ہندوستان کی بیشتر مروجہ زمین از روئے قانون سرکار کی ملک نہیں بلکہ لوگوں کی
 ملک ہے۔ یعنی وہ اس کو خرید و فروخت کر سکتے ہیں، زمین رکھ سکتے ہیں، بیہ کر سکتے
 ہیں، اور وراثت میں پاسکتے ہیں۔ یہ لوگ نمایاں ہند میں حسب حیثیت تصدق دار، زمیندار
 نوادگشت زمیندار کہلاتے ہیں۔ اور ان میں ان کو رعیت کہتے ہیں۔" (ص ۴۳)

معاشرین کا جو گروہ زمینوں کا مالک بنائے زمیندار اس کے سرکار کو ٹھہراتا ہے اس کی یہ پٹی
 تھوڑی یا اتنا ہے کہ زمیندار مالک نہ ہو۔ سرکار ہی سب اراضی کی مالک ہوتی تو یہ درست بات ہے
 لیکن جہاں تک واقعات کا تعلق ہے ملکیت اراضی کا سرکار کے لئے جوت اور زمینداروں سے نفی
 کوئی نصیبت نہیں رکھتی۔ چاہے وہ دار یا عہدکار دار جو مالکان اراضی اور زمینداروں میں تھا اگر کسی خاص
 علاقہ ملک میں انہوں نے جبراً تعینات زمینداروں کو برصغیر کے خود ان کی جگہ لے لی اور
 زمیندار بن گئے تو ہونا یہ صورت پرے ملک پر وہی نہیں اس کا جواب سے ہندوستان کے
 زمینداروں کو غاصب قرار دینا قرین عقل و انصاف نہیں۔ غاصب اصل مالکان اراضی کے
 لاپرواہ اور مٹ ہو جانے کے سبب سرکار نے خود انہیں ٹھیکہ دار اور زمیندار مالک زمین تسلیم کر لیا
 تو اب یہ زمیندار خواہ پہلے کچھ بھی تھے اور اپنے سابق ظلم و غصب کی وجہ سے وہ کتنے ہی مجرم ہوں
 مگر اب سرکار کے اس تسلیم و تقابض سے زمین کے مالک بن گئے۔ چنانچہ اگر باغرض ان لوگوں کو
 مالک و خردویر تو اسمی مالکان یعنی زمیندار ان ساجین کی ملکیت ماننی چاہئے گی اور جب تک سب
 مالکان سابق کا لڑا وراثت سر جاتا ثابت نہ ہو جائے ملکیت سرکار نہیں دوسری۔ انراض بعض علاقوں
 میں زمیندار غیر مالک کے ذریعہ زمیندار بن جانے سے یہ نتیجہ نکالنا کہ چور سے ملک میں زمیندار
 غیر مالک ہے مطلقہ انصاف کا خوں کرنا ہے۔ جن لوگوں کے متعلق یہ ثابت ہو جائے کہ وہ اصل

سے مالک نہیں تھے ان کو تو یہ کہہ سیتے ہیں کہ یہ زمین ہماری نہیں مگر یہ نہیں کہہ سکتے کہ مطلق زمیندار مالک زمین ہیں۔

ترقی و زراعت کے لئے انگریزی تو انہیں ظالمانہ تھے اسی لئے بے نتیجہ ثابت ہوئے اسلامی قانونِ عدل ہی ہر فریق کا کفیل ہے۔

اسلامی قانون تمام معاملات میں یہ ہے کہ اگر کوئی فرد یا جماعت دوسرے فرد یا جماعت پر ظلم کرے تو حکومت کا فرض یہ ہے کہ عدل راضی کرے۔ کہ ظالم کو ظلم سے روکے۔ نہ یہ کہ حکومت خود ظالم کی جگہ لے لے۔ اور ظلم کرنے والے پر ظلم و قہر شروع کر دے۔ نیز اسلامی قانون یہ ہے کہ حکومت چاہے جو دے ملک کے نظام و صرف المانی کی ذمہ دار ہے وہاں اگر بعض اشخاص و افراد کے عمل یا عوام کے لئے مضرت سمجھے مگر جہاں کا عمل اپنی ملک یا تمام ملک و دیوب۔ پھر بھی حکومت اس کے اس عمل میں دست اندازی کر سکتی ہے اور اس کو اپنی ملک میں بھی ایسے تصرفات سے روک سکتی ہے جو عوام کے لئے مضرت و مضرابیوں۔ ایک شخص اپنے مملوک مکان میں مریض بجاتا ہے جس سے بڑیوں کو لایعت پہنچتی ہے یا رات کو کوئی ایسا کام کرتا ہے جس سے بڑیوں کی خند میں خلل آتا ہے تو حکومت اس کو روک سکتی ہے اور نہ دے تو نہ کر سکتی ہے لیکن یہ نہیں کہ اس کو مکان کی ملکیت ہی سے محروم کر دے۔ یا پناہ دیوں کو اس کی ملک میں مالکانہ تصرفات کی اجازت دیدے۔ کیونکہ یا تو اس ظلم و افساسی ہے جو ظالم پر بھی جائز نہیں۔ غرض ظلم کا نہ اور کہ انصاف کرے ہے نہ ظالم پر ظلم کریں۔

انگریزی راج کا قانون اراضی اس آئین حق و حکمت کے سراسر خلاف رہا کہ زمیندار نے اگر نہیں کا شکار پر ظلم کیا تو بجائے اس کے کہ اس زمیندار کو ظلم سے روکنے کے لئے سیاست جاری کیجی تو قانون مگر بڑی نے کا شکار کو زمیندار پر ظلم کرنے کی اجازت۔ بدلتی اس کے مالکانہ حقوق میں چاہ اعلیت کر کے کا شکار کو حق و حریت کے نام سے گویا مالک زمین بنا دیا۔

اسی طرح ملک اور کاشت کی تعلیم کی ترقی و زراعت سے خلاف پیدا جو کہ مضرت عامہ کا سبب تھا تو اس کا سبب مطلق آئین اسلامی کے موافق یہ تھا کہ زمیندار کو خود کاشت پر مجبور کیا جائے۔ اگر وہ ترقی و زراعت میں سبیل نکاری سے محروم لیتا اس پر سزا بھاری کی جاتی ہے یہ کہ اس کے مالکانہ و امتیازات غصب کر کے کا شکار کو اس پر مسلط کر دیا جائے۔ زمیندار بزار کو خوش کرتا پھرتا ہے کہ میں خود اپنی زمین کاشت کروں اگر کا شکار کا قانون حکومت کی امداد سے اس کو زمین سے چار نہیں

آنے دیتا اور بد نصیب زمیندار کی فریاد کو کوئی نہیں سنتا۔ اسی قانون ظلم و جور کا لازمی اور قدرتی نتیجہ ہے کہ قانون اراضی کی ساری کوششیں اصل مقصد کے حاصل کرنے میں بالکل ناکام اور مضمرات بنتی ہیں۔ مقصد ساری کوششوں کا ملک کی سرفہ الحالی، اشیاء ضرورت کی ارزائی تھی۔ ہر دیکھنے والا دیکھ سکتا ہے کہ ترقی و زراعت کے ان ظالمانہ قوانین سے پہلے اور بعد کے حالات میں کیا تفاوت ظاہر ہوا، اشیاء کی ارزائی پیدا ہوئی یا مزید گرائی اور ملک کی سرفہ الحالی میں اضافہ ہوا یا پہنے سے بھی حالت بدتر ہو گئی۔ اسلامی تعلیمات میں سے بھری ہوئی ہیں کہ ظلم و جور ہر چیز کی برکت اور اس کے قدرتی فوائد میں غیر محسوس طریقہ سے نقصان دلاتا ہے جس مخرج کو عدل و انصاف اس کے آثار و فوائد میں ترقی پیدا کرتا ہے۔ خصوصاً جبکہ خود سلطنت اور حکومت اس ظلم کی علحدہ وار مورحیت کو سرفہ الحالی کو نصیب نہیں دے سکتی۔

خلاصہ احکام اراضی

الغرض حقوق کا شکار کے تحفظ یا ترقی و زراعت کے نام سے جو قوانین موروثیت وغیرہ انگریزی راج میں نافذ ہوئے وہ سراسر ظلم تھے۔ مگر آج کے دانشوران روزگار۔ ملک کی ترقی و بہبود کے محویدہ ماہران علم معیشت اسی ظلم پر پس نہیں کرنا چاہتے بلکہ بد نصیب زمیندار کے وجود ہی کو ختم کرنے میں ساری ملکی ترقیات کو مضمر سمجھتے ہیں لیکن اگر خدا نخواستہ وہ ایسا کر گزرے اور پھر کسی وقت بات کی بجائے اور غن پروری کو چھوڑ کر تیج پر غور کرنے کی زحمت کو ادا کر دیتی تو وہ کھلی آنکھوں دیکھ لیں گے کہ یہ ساری کوششیں ترقی معکوس ہو کر "مرض بدعتا میں جوں جوں دوا کی" کے مصداق ثابت ہوگی۔ عدل و انصاف کو اچھے سے دے کر (چھوڑ کر) حدود کے حق کو قصب کر کے کبھی کوئی حکومت پھول پھول نہیں سکتی۔

قانون موروثیت کے ظلم و ناجائز ہونے پر اسی وقت سے علماء کرام کی تصریحات و فتاویٰ موجود ہیں۔ جب سے یہ قانون پاس ہوا ان میں سے نقاب عالم حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ اور اکابر علماء ہند کی ایک جماعت کا فتویٰ کا آخر رسالہ میں نقل کیا جائے گا اور ظاہر ہے کہ داراں سب فتاویٰ کا اسی پر تھا کہ زمیندار کو ملک و زمین قرار دیا گیا۔

خلاصہ احکام اراضی ہند بعد انگریزی

ذکورہ بعد تفصیلات سے واضح ہو گیا کہ

(الف) عہد انگریزی میں سابق مالکان اراضی (زمینداران) بعد دستور اپنی زمینوں پر مالک قرار دیے گئے۔ زمینداران کیوں کے قرار بورڈان کے نافذ کردہ قوانین سب اس پر شام ہیں کہ آج تک زمیندار کو تمام مالکانہ تعاقبات یعنی وراثت، ہبہ و وقف وغیرہ حاصل ہیں اور انتقال کے بعد اس کی املاک متحول کی طرح زمین بھی اس کے وارثوں میں تقسیم ہوتی ہے۔

ایک شب اور جواب

یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ بیع و رین اور ہبہ و تقسیم میراث رقبہ زمین کی نہیں بلکہ اس حق لگان کی ہے جو زمیندار کو از روئے قانون حاصل ہے اور زمیندار کو مالک کہنے کے یہی معنی ہیں کہ وہ اس حق کا مالک ہے۔ کیونکہ ملک کی یہی اصطلاح جو ہر عرف و عادت کے خلاف ہے۔ تقریباً ہی عہد کا اصل قانون اور انگریز حاکمین کی تصریحات بھی اس اصطلاح کی تائید نہیں کرتیں۔ بلکہ یہ جدید اصطلاح تو درحقیقت انحرافیت کے لئے تجسس کی جدید پیداوار اور مالکان اراضی سے اس حق نسب اراضی کے انحراف کا "تذکرہ" ہے نہ تو گناہ ہے جس کی عمر چھ تیس سال ہے۔ اس سے اس سے پہلے کے قوانین اور کاغذات سرکاری میں ملکیت زمیندار کے اس معنی کا نام و نشان نہیں ہے۔ انگریزوں کا اہل سلطنت میں زمینداروں کو مالک تسلیم کر لینا ایک اقرار ہے اور اقرار سے رجوع کسی حال میں جائز نہیں۔ اس لئے بالفرض اگر کسی جدید قانون میں ملکیت کی یہی اصطلاح مقدر کر کے حقیقت ملکیت کو ختم کر دینے کا ارادہ بھی کیا تو یہ خود و از روئے عقل و اشرع و عدل و انصاف قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ یہاں تک کہ ملکیت اراضی ختم کرنے کے لئے جو جدید قانون زمینداروں کے نام سے انگریز کے سختی عہد میں ذریعہ بحث آیا اس میں بھی ملکیت زمینداران کی تسلیم و اقرار سے چارہ ہند دیکھ کر تجویز یہ ہوئی کہ زمینداروں کو وہ وعدہ کر دینا جس سے کتنی سرخ و خیریدی جائیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ بلا رخصت مالکان خود ہی خرید و بیع جائداد خود ہی اپنی مرضی کے موافق ان کا معاوضہ تجویز کر دیا پھر وہ معاوضہ بھی سالہا سال کی تسکون میں پھیلا کر کا اہم کر دیا۔ اور مالکان اراضی کو اس سب نظام پر مجبور کرنا یہ بھی غصب اراضی کی ہی ایک صورت ہے جس کو خرید و بیع ۱۹۴۸ء کے کردہ ای سے بچنے کی کوشش کی جا رہی ہے جس کا یہ انگریز کی حکمرانی کو کوئی حق تھا اور نہ اس کے جد آئے والی کسی حکمرانی کا استحقاق ہے۔

(ب) جو لوگ اصل سے زمیندار یعنی مالک زمین نہیں بلکہ خریدار تھے پھر کسی غرضت کے زمانہ میں انھیں کر کے مالک زمین (زمیندار) بن چکے ہیں، پھر کسی وجہ سے انگریز کی حکمرانی نے بھی

ان کو مالک تسلیم کر لیا تو ابتداً متخلّب کرنے والے اپنے عظیم وقعی کی وجہ سے اُن پر چرم و گناہ گار ہیں لیکن اول فتح میں حکومت انگریزی کی اس تسلیم سے ملکیت ان کی مارت ہو گئی اس کے بعد جن لوگوں کو یہ زمینیں وراثت میں ملیں یا ان لوگوں سے خرید کر جنہیں وہ ان دماغی کے شرعی مالک قرار دیئے جائیں گے۔ (المعارف من مسئلۃ استیلاء الکھوار علی اموال المسلمین)

(یہ) انگریزی حکومت نے جن لوگوں کی مملوک جائیدادیں بحق سرکار ضبط کر لیں پھر کسی مسلم یا غیر مسلم کو یہ یہ تو یہ لوگ بھی ان جائیدادوں کے مالک ہو گئے۔

ادحاف کو اگر کسی جگہ بحق سرکار دی ضبط کیا گیا ہے تو شرعاً سرکار ان کی مالک نہیں ہوئی اور اگر کسی نے سرکار سے خرید ہے تو وہ بھی مالک نہیں ہوا۔ اس کی تفصیل بابِ ہجتم میں آئے گی۔
انشاء اللہ تعالیٰ۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب چہارم

تقسیم ملک کے بعد اراضی پاک و ہند کے احکام

پہلے باب الطول والمعرضی علی احکام الاراضی میں زمینوں کے شرعی احکام کے لئے جو اصول و فروع تفصیل سے لکھے گئے ہیں۔ اس میں معلوم ہو چکا ہے کہ احکام اراضی میں پہلی بنیاد اس پر ہوتی ہے کہ ملک جنگ کے ساتھ فتح کیا گیا ہے یا مصالحت کے ساتھ حاصل کیا گیا ہے۔ جب ہندوستان تقسیم ہو کر اس کا ایک حصہ پاکستان کے نام سے اور ایک اسلامی مملکت کی حیثیت سے وجود میں آیا تو اس وقت بھی سب سے پہلے یہ دیکھنا ہے کہ اس نئی مملکت کے حصول کی کیا صورت ہوئی۔

یہ ظاہر ہے کہ جنگ کر کے ملک حاصل نہیں کیا گیا بلکہ یہ تقسیم ملک مصالحت اور معاہدات کے ماتحت ہوئی اور شرعی اعتبار سے یہ بھی واضح رہے کہ جو ملک مصالحت اور معاہدات کے ذریعہ حاصل ہو اس کے احکام کا بیشتر داران مطہرات پر ہوتا ہے جو درحقیقت ملک کے وقت کیے گئے ہیں۔ اس لئے ضروری ہوا کہ اراضی پاکستان کے احکام بیان کرنے سے پہلے بنام پاکستان کی ابتدا اور معاہدات سامنے آئیں جن پر اس تقسیم ملک اور بنام پاکستان کا مادہ ہے۔

بنام پاکستان کے ابتدائی حالات

متحدہ ہندوستان پر مسلمانوں نے ایک ہزار سال حکومت کی انگریزوں نے ایک صدی سے کچھ زیادہ مدت تک ۱۹۴۷ء کی پہلی جنگ عظیم میں جب انگریزوں نے ترکوں کے خلاف جنگ کر کے اسلامی خلافت کو پارہ پارہ کر دیا اور اسلامی ممالک پر قبضہ کر لیا۔ حرمین شریفین تک اس کی زد میں آ گئے۔ تو ہندوستانی جو ۱۹۵۵ء کی آخری جنگ آزادی کے بعد ماہیں ہو کر خاموش ہو چکے تھے ان میں پھر شہید اعظم اہلادار رہ چکی شروع ہوئی۔

شیخ الاسلام دامتسلیم حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب قدس سرہ نے خلافت اسلامی

کی حمایت میں ایک تحریک چلائی جو کافی دور رس اثرات کی حامل تھی۔ مگر اس تحریک کا راز فاش ہونے پر محمود غر قہار ہو کر مالہ جبل بھیج دیئے گئے تو ہندوستان کے مسلمانوں کا اضطراب اور انگریزوں کے خلاف غم و خصلت کی حد نہ رہی خلافت کشمیتی کے تحت ان کی بھاری اکثریت منظم ہو گئی۔ پھر ہندو اور کانگریس بھی تحریک آزادی میں شریک ہو گئے تو پورا ملک انگریزی اقتدار کے خلاف اپنے حق خود اختیاری کے حصول کے لئے نبرد آزما ہو گیا۔ ۱۹۱۹ء میں اختتام جنگ کے بعد انگریز ان کو یکھ اختیارات اور اصلاحات دینے پر مجبور ہو گئے۔ اور اس کی مختلف قسملیں عرصہ دراز تک کچھ بکھو وقت سے حاصل ہوتا شروع ہوئی۔

انگریزی اقتدار سے خلاصی پر تو ہندوستان کی سبھی قومیں متحدہ اور متفق تھیں مگر انتقال حکومت کے بعد صورت حال کیا ہوگی۔ یہ معاملہ جس قدر اہم تھا، ہی قدر پیچیدہ بھی تھا۔ اس وقت تک تحریک کی بان سفانوں اور خلافت کشمیتی کے ہاتھ میں تھی۔ ڈاکٹر ابید کر اپنی کتاب ”پاکستان کے بارے میں چند خیالات“ میں لکھتے ہیں۔

۳۰ جون ۱۹۳۰ء کو خلافت کشمیتی کا جلسہ لاہور میں ہوا اور اسے ہوا کر ایک مہینہ کا دائرہ گرائے کو نوٹس دے کر ترک موالات کا پروگرام شروع کر دیا جائے ان حقائق سے معلوم ہوتا ہے کہ تحریک ترک موالات خلافت کشمیتی نے شروع کی تھی۔ کانگریس کے اپیشل مشن کلکتہ وزیر عدالت لاچت رائے نے جو کچھ کیا اور صرف یہ کہ خلافت کانفرنس کا مسلک قبول کر لیا۔ (مرکاتہ مصریوں کا جہد ص ۱۴) ہندوؤں کی اسکیم یہ تھی کہ کانگریس پورے ملک کی واحد نمائندہ جماعت بنائی جائے اور انتقال حکومت کے بعد وہی سب اختیارات سنبھالے۔ انہی حالات میں مصطفیٰ کمال نے خلافت کے خاتمہ کا اعلان کر کے خلافت کشمیتی کے نام کو بے معنی بنا دیا۔ مسلمان زعماء جو اس کی قیادت کر رہے تھے ہندوؤں کے اس نام کا شکار ہو گئے کہ خلافت کشمیتی کی اپنی بنائی پوری تنظیم اور لاکھوں راچہ کانگریس کو دے کر اس کو مضبوط بنا دیا۔ (شرعیات پاکستان ص ۲۵)

مولانا ہندی جوہر نے اپنی ۲۵ دسمبر ۱۹۳۰ء کی تقریر پشاور میں فرمایا ہے۔

کانگریس کو انگریزین پینشل کانگریس فی الحقیقت مسلمانوں نے بنایا ہے۔

اس سے پہلے وہ عافیت پسندوں کی ایک تفرقہ کچھ تھی۔ مگر جس دن سے محمد علی شوکت علی اس میں شریک ہوئے اسی دن سے اس میں جان پڑ گئی پنا نچ کلکتہ کانگریس میں لا لاچت رائے کی مخالفت کے باوجود کانگریس نے ترک موالات کو اپنا شعار بنا لیا یہ حقیقت بیہش فخر کے ساتھ یاد

رہے گی کہ سب سے جلیل القدر، ہندو رہنما مہاتما گاندھی ہمیشہ خلافت کے سربراہ سے دور و کرنا رہا۔ بھاری قید کے بعد بھی مہاتما جی نے دورہ کے مصارفِ خلافت کے سربراہ سے لئے حتیٰ کہ کانگریس کے لئے ویک کروڑ روپیہ جمع کرنے کے لئے آپ کے دوروں کے مصارف بھی مجلسِ خلافت نے ادا کئے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کانگریس کی روح رواں تحریکِ خلافت تھی۔

(مصدقہ مقدمہ ص ۱۰۰)

کانگریس پر پہلے سے ہندوؤں کا عمل قبضہ تھا۔ اور ملک کی بھاری اکثریت ہندو ہے اس میں چوری کوششوں کے بعد بھی جو مسلمان شریک ہوئے ان کی تعداد ہندوؤں کے مقابلہ میں نہ ہونے کے حکم میں تھی۔ اگر چند کانگریس کو جوت حاصل ہوئی وہ سب مسلمانوں ہی کی عطا کردہ تھی اور اس وقت بھی تحریک کو کامیاب بنانے میں مسلمانوں ہی کا جذبہ جہاد زیادہ کام نرہ باقیادہ مگر آئینی طور پر اس کا نظام ہندوؤں کے ہاتھ میں آچکا تھا جس کی قیادت گاندھی جی کر رہے تھے۔ اسی مسئلہ میں مسلمان مولائوں کا جو اقتدار ائمہ گاندھی جی کو پسند نہ آیا تو تحریک ہی کو ختم کر ڈالتا۔ اور ملک بھر میں پھیلی ہوئی یہ عظیم تحریک جس کے لئے کروڑوں روپے قوم کا خرچ ہو چکا تھا، ہتکتروں، ہلکے ہزاروں انسانوں نے قید و بند کی سزائیں کئی تھیں، ایک جنبشِ قہم گاندھی جی نے ختم کر ڈالی۔ اور یہ تحریک سرد ہو گئی۔ اس وقت تک جو ہندو مسلم اتحاد کے نعرے جا بجا بلند ہو رہے تھے اب نفرت و عداوت میں بد لئے تھے۔ ہندوستان کی مختلف جماعتوں نے شرمی اور متکشیوں کی تحریکیں شروع کر کے مسلمانوں کو ہندو بنانے اور ان کو طرح طرح سے ہلاک و برباد کرنے کے منصوبے شروع کر دیئے اور ایک زمانہ دراز اسی افراتفری میں گزرا۔ کھل آڑائی تو دیکھ خواب پریشان ہو گئی۔ یکے بعد دیگرے اصلاحات و اختیارات ہزاروں سے لئے تھے وہ بھی کون لے لے اور کس طرح لے۔

(۱۹۵۵ء میں حکومتِ برطانیہ نے ہندوستان کو یکجا اور اختیارات پرورد کرنے کی رائے ظاہر کی۔ تو پھر ضرورت ہوئی کہ کوئی معتد مرکز پیدا جائے۔ اس کے لئے تمام ہندوستانوں کی تمام پارٹیوں کی ایک کانفرنس بلائی گئی۔ اس آل پارٹیز کانفرنس نے دستور ہند کا خاکہ مرتب کرنے کے لئے ایک سب کمیٹی بنائی جس کے صدر چندر شاستری لال نہرو قرار پائے۔ اس سب کمیٹی کی رپورٹ نہرو رپورٹ کے نام سے مشہور ہوئی۔

نہرو رپورٹ کا، حصل ذریعہ ایک خالص ہندو راج تھا۔ سولانا محمد علی جوہر نے فرمایا تھا کہ جن پست داناؤں سے نہرو رپورٹ بھیجی گئی چیرنگل کٹی ہے ان سے بھلائی کی امید رکھنا

مقامت ہے۔ (تقریرات، صفحہ ۱۵۷)

اس وقت مسطورہ مسلمانوں نے یہ محسوس کیا تھا کہ ایک آزادی میں بندہ اس کے ساتھ شرافت اور کسی مختلف پلٹے فارم سے ذرا بوجھ سناں۔ دینی کا انجام اس کے حق میں آواز کی جہد سے زیادہ کوئی حیثیت نہ رکھے گا کہ اکثریت کے ہمارے حق اور بندہ کے ہاتھ میں ہونا۔

مسطورہ کی تحریک نہ کانفرنس کے شباب کے زمانہ میں تقریباً غیر موجود ہو چکی تھی اب پھر اس میں جان پڑی غرض ہوئی۔ اور مسلمانوں کی بڑی تعداد اور اپنا جہاد کا مرکز تلاش کرنے پر مجبور تھی وہ مسلم لیگ کے زیر ہوا یہ بنے ہوئے تھے۔

مسٹر کاندھلوی نے پھر تحریک آزادی کے نام پر قانون ملک سازی کی خلاف ورزی شروع کی۔ بہت سے مسلمان بھی اس کو ایک آزادی سمجھ کر اس میں شریک ہوئے اور بیل نہ لے سکے۔ اس کے بعد لندن میں کونسل برائے کانفرنس ہوئی اور اس میں سب واپس آئے بندہ سے صلح کر کے مسلم کاندھلوی بھی اس کانفرنس میں شرکت کے لئے لندن پہنچے تھے۔

اس کانفرنس میں مسٹر کاندھلوی اور مسٹر وک کا پورہ اور اس پر تھا کہ ہندوستان میں صرف ایک ہی قوم تھی جس کے لئے مسلمانوں اور اچھوتوں کو الگ کچھ نہیں ملے گا۔ اب مسلمان ہندوؤں کی پالاک سے پوری مسرت و باخبر ہو چکے تھے انہوں نے اور اچھوتوں نے اس پر تسلیم کر لیا۔

نتیجہ یہ نکلا کہ دونوں درمیانوں سے مل کر فرقہ واریت نہ ملے گی کا فیصلہ مسلمانوں کی مرضی کے خلاف برطانوی وزیر اعلیٰ کے ہاتھ میں۔ بعد ازاں ہندوستان کے حالات سے ان کا بھی واقف تھا جتنے لوگوں کا مذہب اور غیر ملکی دارا پر ہوتا تھا اس کے مسلمانوں کے اکثریتی مسوہوں کی اقلیت بنا دیا۔

البتہ چھوٹوں کو یہ دکان انقلاب کا حق نہ کیا تھا مگر کاندھلوی نے ایک مرتبہ یہ کہہ کر اچھوتوں کو بھی تھوڑا سا تپا کر دیا۔

۱۹۳۷ء میں برطانیہ نے ہندوستان کو خود مختار بنانے کے تحت میں ۱۹۳۷ء میں آواز دیا۔ یہ آواز نہ تو کانفرنس کو بندہ سے نہیں کانفرنس سے مل جاتا تھا۔ یا تو اس کے توجہ کے تحت اس کے کانفرنس کی طرف سے ہو رہے تھے اور اس کی بنیاد پر اتحاد نہ مل سکے تھے اور اس کے بعد اب یہ لیا جاتا تھا کہ یہ صورت میں کانفرنس نے وزیر اعلیٰ سنہیل میں اور مسلمانوں سے کہہ دیا کہ ہندو کانفرنس کے بعد ہندو کانفرنس میں ملے جائے۔ مسلمان کوئی ایک قوم ہے اور نہ

اس کے خصوصی حقوق کا کوئی سواں پیمانہ ہے۔ یہ مسلمان مسلمانوں کے مستقل وجود ہی کو ختم کر دیتا تھا اس لئے اب مسلمانوں کی رائے نامہ مسلم لیگ کے حق میں اور زیادہ مضبوط ہو گئی۔

بالآخر مارچ ۱۹۴۷ء کو کل ہند مسلم لیگ کے سوانہ اجلاس منعقد ہوا۔ اس میں انھوں مسلمانوں نے، اتفاق اپنے لئے علیحدہ وطن کے مطالبہ کی تجویز پاس کرائی جس کا نام بعد میں پاکستان ہو گیا۔

اب ملک میں سیاسی مقاصد کے لئے مسلمانوں کا ایک مضبوط مرکز مسلم لیگ بن گیا۔ کانگریس میں گواہی دینے میں یکہ مسلمان شریک تھے مگر آخری انتخابات جہاں کھنڈن کے نام پر لڑے گئے ان کے نتیجہ نے ثابت کر دیا کہ مسلمانوں کی بھاری اکثریت مسلم لیگ کے ساتھ ہے اس نے حکومت برصغیر کو یہ تسلیم کرنے کے سوا کوئی چارہ نہ رہا کہ مسلمانوں کی ناماندہ جماعت مسلم لیگ اور ہندوؤں کی رشت کانگریس کو قرار دے۔

ہندوستان کی آزادی

دوسری جنگ عظیم کے بعد کچھ بین الاقوامی سیاست کے واپس آئے اور کچھ ہندوستان کی تین سالہ تحریکوں سے مجبور ہو کر حکومت برطانیہ نے یہ طے کر لیا کہ ہندوستان کو آزادی دی جائے۔ اس کے لئے مختلف تجاویز اور پلان بنائے گئے جن میں اس کا منظر کیا گیا تھا کہ کانگریس کی پلان، اسی اس آزادی کے بعد بھی ہندوستان پر قائم رہے۔ مگر اس کو مسلمانوں اور ہندوؤں دونوں نے رد کر دیا۔ بالآخر ایک اور پلان بن جو کینسٹیشن پلان۔ کہ نام سے مشہور ہوا اور بھی آخری پلان کچھ ترمیموں کے بعد تمام ملک کا پلان قرار پایا۔ اس میں اس کو مسلمانوں نے تو اس لئے رد کر دیا تھا کہ اس میں ہندو مسلمان کی متحدہ حکومت کی تجویز تھی جس کو مسلمان اپنے قومی وجود کی موت سمجھ چکے تھے اور ہندوؤں نے بھی متحدہ دوسری وجود سے اس پر اعتراضات کئے تھے۔

یہ وہ وقت تھا جبکہ حکومت برطانیہ جلد سے جلد ہندوستان کی ذمہ داری سے سبکدوش ہونے کو اپنے حالات سے ماتحت ضروری سمجھ رہی تھی مگر جانتی تھی کہ مسلم لیگ اور کانگریس دونوں اسی تجویز پر متفق ہو جائیں تو اختیارات ان کی طرف منتقل ہو جائیں۔

کانگریس کا مطالبہ تھا کہ مسلمانوں اور ہندوؤں کی متحدہ حکومت قائم ہو اسی دو مشترک اختیارات منتقل کئے جائیں۔ کانگریس بھی یہی چاہتے تھے۔ کینسٹیشن پلان کا وہ اسی اصول پر تھا ان کی چوری کو ششیں آخر تک اس کے گرد گھومتی تھیں۔ مسلم لیگ پاکستان کی آزادی ملک کے حاکم

چیز پر برائش نہ تھی۔ اور دونوں کی اختلاف طقوس پر سے ملک کی فضا پر چھائی ہوئی تھیں ان دونوں کو کسی مصلحت شجر پر جمع کر دینا جوئے شیر لانے کے مترادف تھا۔ اس زمانہ کے وائس رائے نے بعد ازاں یہ خیال اس منہجی کو سمجھانے میں کامیاب نہ ہو سکے۔

دوسرے بعد سٹر اپیلی نے حالات کا جائزہ لے کر لارڈ ہول کو واپس بلا لیے اور ان کی جگہ ارڈ ماؤنٹ بیٹن کو دوسرے بند بنا دیا جو اس سے پہلے بھی ہندوستان میں کافی رہ چکے تھے اور دوسری جنگ عظیم کے یہ دہائی کے قرضہ دار پندرہ سو کروڑ کے پرانے دوست تھے۔

آخری وائس رائے ہند اور تقسیم ملک

اس وقت تک اس باب میں جو تجویز کھائی گئی ہے وہ اصل مقصد کی تشبیہ تھی۔ تقسیم ملک اور بنگالہ پاکستان چونکہ آخری وائس رائے، لارڈ ارڈ ماؤنٹ بیٹن نے ذریعہ صرف چند ماہ کے بعد عمل میں آیا ہے اور اس کے حالات و واقعات اصل مقصد کو سمجھنے میں خاص اہمیت رکھتے ہیں۔ اس لئے اس معاملہ کا اکثر مہمہ میں نے لارڈ ارڈ ماؤنٹ بیٹن کی اس فائزلی سے لیا ہے جس کو ان کے پرنسپل ٹاٹلی کیمبل جارجسن نے منضبط کیا۔ اور پرنسپل "تد صاحب" ایم اے نے خود اس ترجمہ کر کے "بعد لارڈ ارڈ ماؤنٹ بیٹن" کے نام سے منایا کر لیا ہے۔ مسٹر جارجسن نے اس کتاب کے آخر میں اپنی ایک تقریر پوری کی ہے جو درحقیقت اس چوری ذرائع کا خلاصہ ہے۔ اس میں درج کیا ہے کہ

"۱۹۴۷ء فروری کے ۱۹ء کو ارڈ ماؤنٹ بیٹن کے وائس رائے کے عہدہ کا اعلان کرتے

ہوئے (برطانوی وزیر ہند) مسٹر اپیلی نے کہا تھا کہ میں اس طرح برطانوی ہند کی حکومت کی ذمہ داری کو ہندوستانیوں کے ہاتھوں میں سونپ رہا ہوں جو ہندوستان کے مستقبل کی تردائی اور کامروائی کی ضمانت ہوگی۔ ساتھ ہی مسٹر اپیلی نے حسین وقت کی ایک شرط رکھی۔ ان نے خیال میں جون ۱۹۴۷ء تک انتخابات منع کرنے اور عہدہ پر پہنچنے کے سے ممکن وقت بہت ضروری ہے۔ نیز انہوں نے یہ خیال بھی پیش کیا کہ کٹر ملیں اور مسلم لیگ یعنی ہندوستان کی ان دونوں پارٹیزوں کے لئے ممکن وقت پر کام کرے گا۔ کیونکہ اس سے پیسے نہ مل سکیں گے۔ اٹھایا گیا وہ کام ۴۰ سال ہو چکا ہے۔ انھیں وقت اور عملی باتوں کی جنگ میں حکومت برطانیہ کی اس پالیسی کا منطقی نتیجہ ہے جس کی روشنی میں انڈین مول سروس کے لئے عمرانی بن کر دی گئی تھی۔ عام طور پر خیال رہا ہے کہ یاد میں رہا جس کے واسطے داروں نے جگہ لٹی تھی جس

نومبر ۱۹۴۶ء میں قعدہ پانسویں روٹی تھی۔

کمپنیشن بھی فضا صوبوں میں بھی نظر آنے لگی تھی۔ رفتہ رفتہ برطانوی سینٹر انڈیا کی تحقیق سے یہ بات واضح ہو گئی کہ ۱۹۴۹ء کے بعد ہندوستان کے نظم و نسق پر قابو پانا برطانیہ کے لئے ناممکن ہو جائے گا۔ اس بات پر بھی شبہ کا اظہار کیا گیا کہ اگر ہندوستان کی دونوں بڑی پارٹیوں نے برطانیہ کی پالیسی کی مخالفت کی تو برطانوی پولیس فورس میں اضافہ کرے گا۔ یہ بات بھی طے شدہ تھی کہ برطانوی شہنشاہیت کو قائم رکھنے کے لئے فوجیوں سے مدد نہیں لی جا سکتی کیونکہ حکومت برطانیہ اور انگلستان کے لوگوں اس کی اجازت پر گڑبڑیں دیتے۔ لارڈ ماؤنٹ بیٹن جو پالیسی اختیار کرنا چاہتے تھے وہ یہ تھی کہ ۱۹۴۷ء تک پٹان چار کے حکومت برطانیہ کے ساتھ اس پر بات چیت کرتے اور جنوری ۱۹۴۷ء تک ہندوستانی لیڈروں کے سامنے پیش کر دیتے۔

ابھی وہ انگلستان میں تھے کہ اس حیرت انگیز کوئٹل پسند جمہور کا قرارداد یا گیا لیکن ہندوستان میں قدم رکھتے ہی وہ اس نتیجہ پر پہنچ گئے کہ صورت حال کا تقاضا یہ ہے کہ اختیارات جتنے جلد منتقل کر دیئے جائیں بہتر ہے۔ (الی قول) مسلم لیگی لیڈر مسٹر جناح نے ماؤنٹ بیٹن کو یہی ہی ملاقات میں متنبہ کر دیا تھا کہ اگر جلد از جلد قابل قبول سیاسی حل نہ نکالا گیا تو وہ اپنی جانب سے صورت حال پر کنٹرول کرنے کی طاقت نہیں دے سکتے۔ کانگریسی لیڈروں کی طرف سے بھی ایسی ہی وارننگ ملی۔

۱۹۴۷ء سال بھر جس نام نہاد کمیٹیت مشن پٹان پر محنت و شہید ہوتی رہی۔ اس پر ممانعت نہ ہو سکی۔ یعنی ہندوستان میں دھندانی طرز حکومت قائم کرنے کی یا آخری کوشش جس کی بنیاد صوبوں اور گروپوں پر رکھی گئی تھی۔ گروپ اسے میں نوآبادیاتی ہندوستان کا نقشہ تھا اور گروپ بی میں امریکی میں علی اسٹریٹس مغربی اور مشرقی پاکستان کا نقشہ پیش کیا گیا تھا۔ لیکن یہ تنظیم ایسے نقشہ بھی تقصیلات کی سمجھت چلا دیا۔ ہندوستان میں ہماری آئینی اور تنظیمی کامیابی کا سب سے بڑا راز اتحاد و یکجہالت تھا لیکن مارچ ۱۹۴۷ء میں جب حالات ایک دم سے تشویشناک ہو گئے تو ہمارے سامنے دو ہی راستے رہ گئے تھے، پاکستان یا انفریکٹری۔

لارڈ اسے نے ہماری پوزیشن کی مثال کچھ سندھ میں پھنسے ہوئے اس جہاز سے دی

جس پر ہم کا بعض تو ہیں لیکن عرصہ شعور کی نذر ہو رہا ہے اور تہہ نہ نہ میں جنگی سامان ہے۔ لاؤنٹیشن کی بہتر دلوں کی ڈپلومیسی، مزاح اور مسلسل جدوجہد کے بعد ۳ جون ۱۹۷۱ء کا پلان اصولاً مان لیا گیا۔" (جدید تاریخ، لاؤنٹیشن میں ۱۹۷۱-۷۲ء)

مسٹر جاسن کی مذکورہ تقریر میں تقسیم ملک کے ابتدائی حالات، برطانیہ کا ہندوستان کو چھوڑنے پر مجبور ہونا اور جلد سے جلد اس کی ذمہ داری ہندوستان پر ڈال کر سبکدوش ہونے کی کوشش، کانگریس اور مسلم لیگ میں سفارت کی جدوجہد، کینٹیشن پلان اور اس کے وحدانی طرز حکومت کی ناکامی پھر ۳ جون ۱۹۷۱ء کے جدید پلان کی مشقہ کامیابی پوری سفارت کے ساتھ دستاویزی حیثیت میں معلوم ہوئی۔

وہ معاہدہ جس پر ملک تقسیم ہو کر پاکستان بنا

اب دیکھنا یہ ہے کہ ۳ جون ۱۹۷۱ء کا وہ پلان جو ہندوستان کی دونوں پارٹیوں کے اتفاق سے پاس ہوا اور انگریز نے اس کے ماتحت اختیارات دونوں حصوں کے سپرد کئے وہ کیا ہے۔ اس کے متعلق مسٹر جاسن نے تو اتنا اجمل لکھا ہے کہ۔

"پلان کی تین خصوصیات تھیں اول یہ کہ تقسیم در تقسیم ہوئی۔ بنگال اور پنجاب کو ہندوستان یا پاکستان میں شامل ہونے پہلے ہی اپنی اپنی تقسیم کے فیصلہ کا حق دے دیا گیا۔ مسز جناح نے اگرچہ اس اقدام کے ایسے کی طرف اشارہ کیا مگر وہ بھی اس منطق میں مزاحم نہ ہو سکے۔ کچھ دنوں تک تو بنگال میں بھدگی کی تحریک چلتی رہی لیکن وقت کے ساتھ ساتھ یہ تحریک سرو پڑتی گئی۔

تقسیم کی وجہ سے مغربی اور مشرقی پاکستان کے درمیان تقریباً آٹھ سو میل کا فاصلہ ہو گیا۔

دویم یہ کہ اس پلان نے حصوں کو بھی تقسیم کر دیا۔ اس کی وجہ پنجاب کی تقسیم تھی۔ پنجاب کی تقسیم پر خود کھلیزروں نے اصرار کیا تھا۔ ان کے اس رویہ کی شدت پر لاؤنٹیشن کو تعجب بھی ہوا کیونکہ انیس نا قاعلی متواتر تفصیلات اٹھانے پڑے تھے۔ تیسری خصوصیت تھی درجہ نو آبادیات۔ کئی وجود کی بنا پر اس کی حکمت عملی سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ (جدید تاریخ، لاؤنٹیشن میں ۱۹۷۱-۷۲ء)

مسٹر جاسن کے اس پلان سے مذکورہ پلان کی کچھ خصوصیات تو معلوم ہو گئیں مگر مکمل معاہدہ جو

تقسیم ملک کے وقت مسلم ملک کا خزانہ اور زمینوں کے درمیان عمل میں آیا وہ مذکور ہو گیا۔ اس کے لئے تقسیم ہند کے متعلق جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان کی جانی دہی ضروری کرنے پر بھی یہ اہم معاہدہ قابل غور ہو کر کہیں باقی نہ رہا۔

میں نے غور و خوض کیا ہے کہ جو بددی خدائی سابق وزیر امور پاکستان کا کہ انہوں نے یہ معاہدہ اسی پالیسی کی کتاب "ہندوستان میں قوموں کا تبادلہ" سے نقل فرما کر تجلے میں مندرج فرمایا۔

وہ جس جگہ یہ بیان کر رہا تھی وہ سب ہے کہ تقسیم ملک کے اہم کاموں میں حالیہ جگہ عمر علی صاحب موصوف کا نام سرحد ہے۔ مسٹر ہنس نے بھی اپنی مذکورہ ذاتی مہم دارو، انٹرنیشنل میں سب کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا ہے۔

"تقسیم ملک کے وقت میرے پر پڑنے والے نئے ماحول کی بدولت اپنے رول کو پیش کرتے ہوئے، اسی نئی تھی۔ انہوں نے تقسیم ملک کی بدولت ان کی پیشوں کو قائم کر کے یہ ثابت کر دیا تھا کہ وہ ان مذہبوں کو تسلیم کرتے ہیں جو بدولت میں مذکور ہیں۔ وہ ان نے ان چند ایشیائیوں کی ایک طرز پر بہت سربس کی تھی جس پر ان کو فیصلے لینے تھے۔ لیکن آج تک (جولائی ۱۹۴۷ء) تک یہ کام امور سے کام لیا گیا ہے۔"

سب سے زیادہ ۱۹۴۷ء اور انفراد پر مشتمل اسٹیٹسٹک کمیٹی پر پارہ ہے جسے تقسیم ملک کی کمیٹی نے ۱۹۴۷ء کو اپنی پہلی میٹنگ میں بحال کی۔ وہ وائسرائے جو اسٹیٹسٹک کمیٹی اور مسلم لیگ کی طرف سے نامزد ہو کر آئے تھے وہ تھے غامیہ کے بنگالی، ایچ ایچ یو، اے، اور طبری لکھنؤ، ایڈیٹرز کے زیر ہدایت تھے۔ ان لوگوں میں سردار کے آدمی ہیں اور ممتاز طاہر، جیٹوں اور مساجدوں نے، ملک میں، ایچ ایچ یو، اے سے میری راجا سنگھ ۱۹۴۷ء میں، جیٹوں میں جیٹوں کی ان لوگوں اور مساجدوں نے پارٹنر میں اکبر خیر کی کے تحت کام کر رہے تھے۔ تو بہت بڑی اچھی رہی ہے۔ اور سب تو اسے جے جے ان کی صلاحیتوں کا جواب ان کے ہیں، محمد علی جو پاکستان کے لئے مذکور ہیں ان کی قابلیت کا شک ہے۔ کسی بھی ملک کی سول سروس میں محمد علی کے نامدار مستقبل کی چھٹی کوئی کی جاسکتی ہے یا نہ ہو، ان کے خزانہ (۱۹۴۷ء)

اسی طرح وہی پالیسی جن کی کتاب سے یہ مذکور ہے ان کے نام کو مذکور ہنس نے جیٹوں میں بدلیا کیا ہے ان کا بھی ان حالات میں مذکور ہے۔

معاهده پاکستان میں سکھوں کی شمولیت

یہاں یہ بات بھی قریں ذکر ہے کہ اگرچہ مسلسل گفت و شنید اور سعی و عمل کی رو سے ملک کی تقسیم کا نگرین اور مسلم لیگ کے رہنماں ہونا قرار پایا تھا مگر اور ڈی مانتیشن نے اپنی حکمت عملی سے معاہدہ پاکستان میں سکھوں کا بھی ایک نمائندہ وفد کو ملے لایا تھا۔ اس طرح یہ معاہدہ "مسلمان، ہندوؤں اور سکھوں کا مشترک معاہدہ" ہے۔

دی پٹی پٹن کی یہ کتاب "ہندوستان میں قوموں کا تعلق" انگریزی کی زبان میں ہے اور یہ معاہدہ بھی انگریزی ہی میں لکھا گیا ہے۔ یہاں "کاتر جمارو" میں لکھا گیا ہے۔

ترجمہ منشور تحہ بربان اردو

وہ منشور جو حکومت ہند نے ۲۲ جولائی ۱۹۴۷ء کو جاری کیا

صدر ۲۲ جولائی ۱۹۴۷ء بروز شنبہ برقت پائی جے شری "تقسیم ہندوستان" (جس میں ہندو اہلہ و سنگھ بھی شامل تھے) کی ایک میٹنگ منعقد ہوئی جس میں شیوں نے سندھ و اہل بیان جواری کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس مجلس میں سندھ و اہل حضرات موجود تھے۔

صدر: پراشی پٹن رائے گورنمنٹ آف انڈیا
حاضر: علیہت ہند کی طرف سے: عزت آف سر وادو لہو پٹن پٹیل اور عزت آف ڈاکٹر
راجندر پٹن

آئندہ حکومت پاکستان کی طرف سے: "سرجنل ج اور عزت آف مسز ایم اے علی خان

سکھ حضرات کی طرف سے: عزت آف سر وادو لہو پٹن

بر کاؤگن اراکست سے دو خود مختار حکومتوں کے وجود میں آنے کا آخری فیصلہ ہو چکا ہے۔ تقسیم ہند کو نسل ہونے والی حکومتوں کی طرف سے یہ اعلان کرتی ہے کہ دونوں سینے ہر حال میں پیہ کرنے کا فیصلہ کرتی ہیں۔ تقسیم کے تمام کام انجام پا چکے ہیں۔ ان کے تمام کام اور حاقی تقسیم کے فوری دورانہ امور پر قابو پایا جائے۔

انگریزوں اور مسلم لیگ دونوں پسے ہیں اس بات میں عہدت دے چکی ہیں کہ حکومتوں کے تہ لے کے بعد اقلیتیوں کے ساتھ مہضقانہ اور مساویانہ سلوک کیا جائے گا۔ ہر نے دانی دونوں

حکومتیں اس موقع پر اپنی ان یقین دہانیوں کا دوبارہ اعادہ کرتی ہیں۔

ان دونوں حکومتوں کا مسلح نظریہ ہے کہ یہ مذہب، ذات و صنف کا لحاظ کئے بغیر اپنے تمام شہریوں کے ہی برائے صاف حقوق کی ضمانت کریں گی۔ جہاں تک عام شہری حقوق کا تعلق ہے، ان کے اعتبار سے تمام شہری برابر ہوں گے۔ اور یہ دونوں حکومتیں اپنے لئے دائرہ اختیار میں عوام کو اپنے حقوق آزادی کے ساتھ استعمال کئے جانے کی ضمانت دیں گی۔ مثلاً یہ کہ ہر شخص کو تفریح و تفریح کی اجازت ہوگی، ہر شخص کو انجمنیں بنانے، اپنے اپنے طریقے کی عبادت کرنے اور اپنی زبان و ثقافت کی حفاظت کا حق ہوگا۔

دونوں حکومتیں اس بات کی ذمہ داری بھی لیتی ہیں کہ ان لوگوں کے خلاف کوئی امتیازی سلوک نہیں کریں گی جو ۱۵ اگست سے پہلے سیاسی طور پر ان کے مخالف رہ چکے ہوں۔

دونوں حکومتیں اپنے اپنے شہریوں کی حفاظت کی جو ضمانت دے رہی ہیں اس میں یہ بات بھی شامل ہے کہ ملک کے کسی بھی حصہ میں کسی قسم کے متحذرانہ اقدام کو برداشت نہیں کیا جائے گا۔ خواہ حالات کیسے یہ بنوں نہ ہوں۔

دونوں حکومتیں اس کو تہ کید و ثقل کہہ دینا چاہتی ہیں کہ اس سمجھوتے میں وہ دونوں قطعی متحد ہیں۔

تقسیم کے وقت حالات میں جو انقلاب رونما ہو گا اس کے پیش نظر پنجاب میں امن و امان قائم رکھنے کے لئے دونوں حکومتیں اس بات پر متفق ہو جاتی ہیں کہ اس کے لئے یکم اگست سے ایک مخصوص فوجی حکومت بنائی جائے جس کا کھوت، گوجرانوالہ، شیخوپورہ، نالک پور، منٹگمری، لاہور، امرتسر، گورداسپور، بہاولپور، بہاولنگر، فیروز پور اور ولدھیانہ کے شہری، متلراں کو سنبھال سکے۔

مذکورہ بالا مقصد کے لئے دونوں حکومتوں کے اتفاق سے پھر جنرل ریس کو مٹری کمانڈر منتخب کر دیا گیا ہے اور ریکمیزرڈ فوجی کمانڈر کی طرف سے فور کمل محمد ایوب خان کو پاکستان کی طرف سے ان کے ساتھ بحیثیت مشیر مقرر کر دیا گیا ہے۔

۱۵ اگست کے بعد پھر جنرل ریس ان علاقوں میں عملی طور پر دونوں ریاستوں کی فوج کو کنٹرول کریں گے اور اس سلسلے میں پیریم کمانڈر اور متحدہ دفاعی کونسل کے واسطے سے دونوں حکومتوں کو جوابہ ہوں گے۔

اگر ان دونوں شخصوں نے ضروری سمجھ تو اسی قسم کی ایک تقسیم بنگال کے اندر بھی قائم کرنے

میں بس وچریشیں کر کیا جائے گا۔

دونوں حکومتوں نے یہ وعدہ کیا ہے کہ وہ حد بندی کمیٹین کی تمام سفارشات کو قبول کر لیں گی، خواہ وہ کچھ ہوں۔

حد بندی کمیٹین کا کام ترجیح کل ہو رہا ہے، اگر انہیں اپنے فرائض قابل اطمینان طور پر نبھانے دیا جائے تو ضروری ہے کہ اس دوران ان پر کسی ایسی غریب و فقیر سے جس تک عوام کی رہنمائی ہو سکے، دباؤ نہ ڈالا جائے، اور بائیکاٹ، ڈائریکٹ ایکشن یا دوسری خلل: انداز چیزوں کی دھمکیاں دینے سے کامل اجتناب کرنا جائے۔

دونوں حکومتیں اس مقصد کے لئے مناسب اقدامات کریں گی اور جیسے ہی حد بندی کمیٹین اپنی سفارشات کا اعلان کرے گا دونوں حکومتیں ان پر فوراً عملوں کے ساتھ عمل شروع کر دیں گی۔
دیکھئے کتاب "ہندوستان میں قوموں کا تدارک" مصنفہ وی پتا، سن (۱۹۹۰ء) ص ۱۰۹، ۱۱۰

ارضی پاکستان کے شرعی احکام

مذکورہ سہایت تصدیقات سے معلوم ہو چکا ہے کہ پاکستان کا وجود ایک ایسے معاہدہ پر مبنی ہے جس میں ہندوؤں سکھوں اور مسلمانوں نے متفقہ طور پر پاکستان و ہندوستان کی دونوں مملکتوں میں نئے واپی قلمبندیوں کے لئے، جان، مال، آبرو اور شہری حقوق کی مکمل حفاظت کی ضمانت دی ہے اور سہ واپیہ سلوک کا معاہدہ کیا ہے۔

اور یہ معاہدہ اگرچہ دستاویزی صورت میں متفقہ معاہدہ کی حیثیت سے ۳۱ جون ۱۹۴۷ء کے بعد عمل میں آیا ہے لیکن امور مذکورہ کی ضمانت کے احکامات مسلم لیگ، برکات گریس و فون: پرزیاں اس سے پہلے ہی بار بار کرتی رہی ہیں اور مسلم لیگ کی تجویز پاکستان ۱۹۴۷ء میں بھی یہ چیزیں پہلے سے موجود تھیں۔ اور پھر تحریک ملک کے بعد بھی دونوں مملکتوں کی طرف سے اس طرح کے اعلانات ہوتے رہے اور آج بھی (معاہدہ کے) الفاظ کی حد تک کسی فریق کو اس سے انکار نہیں۔

ہندوؤں اور سکھوں کی طرف سے عہد شکنی

مئی طور پر عام شععوں در ہندوؤں نے معاہدہ سے پہلے ہی مسلم نروں پر طرح طرح کے مظالم قتل و غارتگری کا سلسلہ چورے ملک میں شروع کیا براعتا، معاہدہ کے بعد اس کا اثر لینے کے

بجائے ان کے بدولت انفس کی آگ میں جھڑک تھی۔ خصوصاً شہر کی پنجاب دہلی و دہلی دونوں اور ان کے اطراف میں جو مسلمانوں کے فوج کی ہوتی تھی کئی و شاید تاریخ عالم میں ان کی نظیر یہ کم ہوں گی۔ حکومت ہند کی طرف سے یہ سزا دیا رہا کہ عوام میں اشتعال ہے حکومت اس پر قابو نہیں لاسکتی۔ آخر پاکستانی پنجاب میں بھی اس کا رد عمل جو ابی حملہ کی صورت میں ظاہر ہوا اور طریقوں سے متاثر آبادی ایک نثر آخری کی صورت میں ہوئے لگا۔

ساتھ آٹھ ماہ کے بعد قتل و غارتگری کے بڑے فرو ہوئے اور دونوں حکومتوں کا نظم و نسق سوار ہوا تو پھر دونوں حکومتوں کی طرف سے اپنے اپنے باشندگان ملک کے اطمینان کے لئے جان و مال اور حقوق کی حفاظت کی ضمانت کے اعلاعات دیتے رہے اور بالآخر دونوں طرف کے باشندگان ملک ان اعلاعات پر مطمئن ہو گئے۔ اس لئے عام باشندگان ملک کے ساتھ یہ معاہدہ قائم اور نافذ رہا۔

عام باشندگان ملک کی اراضی کے احکام بدستور سابق رہے

معلوم ہوا کہ اس معاہدہ کی رو سے پاکستان بننے کے بعد ہر شخص اپنے اپنے اموال متعلقہ اور غیر متعلقہ کا بدستور سابق ملک و متصرف رہا۔ ملک کی تقسیم سے نہ کسی مسلم یا غیر مسلم کی املاک متاثر ہوئیں اور نہ زمین و غیرہ کے معاہدات یا ان کے تمدن پاکستان پر اس کا کوئی اثر پڑا۔ بلکہ انگریز کی آمد میں جو شخص جس چیز کا مالک یا اس پر کسی معاہدہ کی حیثیت سے متصرف تھا وہ ملک اور معاہدات بدستور سابق تھے۔ ان تمام چیزوں میں جو رہے باشندگان ملک مسلم اور غیر مسلم سب کا ایک ہی حکم ہے۔ اور انگریز کی عہد میں اراضی ہندوستان کے جو احکام قیامت سے پہلے میں لکھے گئے ہیں وہ سب ہندوستان و پاکستان دونوں میں شرعی حیثیت سے بدستور قائم ہیں۔

اب تقسیم ملک کے وقت ہندوستان کی بھاری تعداد میں ہندوستان کے مسلمان پاکستان کی طرف ہندوستان سے بہت سے غیر مسلم ہندوستان کی طرف منتقل ہوئے۔ ان لوگوں کو سب سے پہلے کرنے کی ضرورت نہیں جن کی وجہ سے بد وقت ترک وطن اور ہجرت پر مجبور ہونے کے لئے متعلقہ احکام کا ان اسباب سے تعلق نہیں۔

احکام کا تعلق اس امر سے ہے کہ یہ تعلق آبادی کسی معاہدہ اور چھوٹے کے تحت نہیں ہوا نہ وہ ان کی حکومتوں کے کوئی ایک معاہدہ یا معاہدہ جو ان کے کوئی معاہدہ اور چھوٹے کی صورت میں ایک تھی بلکہ ایک مصلحت اور اطمینان کی حالت میں یہ معاہدہ اور چھوٹے آبادی میں پایا۔ ان لوگوں

طرف کے دارالحسنی وطن نے اپنے اصول غیر منقولہ اپنے اپنے سابق وطن میں پھوڑے اور بہت سے لوگوں کے کچھ اصول منقول بھی وہیں رہے۔

شرعی حیثیت سے غور، طلب اور تفصیل طلب وہ امور اس منقولہ اور غیر منقولہ ہیں جو تاریخی وطن نے اپنے اوطان میں چھوڑ گئے ہیں، جن کو آج کل کی اصطلاح میں متروکہ جائیداد کا نام دیا جاتا ہے کہ ان کی شرعی اور فقہی حیثیت کیا ہے۔ ان میں تصرف کرنے کا حق کس کو دینا ہے۔

متروکہ جائیدادوں کے احکام

اس سلسلہ میں ہماری بحث تحقیق کا زیادہ تعلق ان اصول سے ہے جو غیر مسلم پاکستان میں چھوڑ گئے۔ کیونکہ ہماری تعریف میں صرف وہی اصول ہے اور حکومت پاکستان کے احکام سے خارج۔ اٹلانٹک میں ہماری ہوسکتے ہیں۔ آخر میں ہندوستانی مسلمانوں کی متروکہ جائیداد کا احوال دیا جاتا ہے۔ اس کتاب کے پیچھے باب الفصول العاصی فی احکام الاراضی میں آپ تفصیل سے معلوم کر چکے ہیں کہ مسلمانوں کو غیر مسلموں سے جو اصول حاصل ہوتے ہیں وہ وہ قسم پر ہیں۔ ایک یہ کہ جنگ جہاد کے ذریعہ ان سے حاصل کئے گئے ہیں ان کا اصطلاحی نام مال غنیمت ہے۔

دوسرے وہ جو بغیر جنگ کے حاصل ہوں ان کا اصطلاح میں بلل لگے کہا جاتا ہے اور ان دونوں قسموں کے امور کے احکام شرعیہ مختلف ہیں۔

اس باب کی ابتدائی تفصیلات میں یہ بات ظاہر ہو چکی ہے کہ پاکستان میں جو زمین چھوڑ دی گئی وہ غیر مسلم چھوڑ گئے ہیں وہ کسی جنگ کے ذریعہ ان سے حاصل نہیں کی گئی اس لئے ان کا شمار دوسری قسم کے مال میں ہوگا۔

باب اول میں مولانا صاحب ابوالہجہ نے یہ فیہ مسلموں کی وہ اہلک جو ان سے بغیر جنگ کے حاصل ہوں ان میں اثر ان غیر مسلموں سے کچھ شرائط پر ملح ہوئی ہے تو ان شرائط کی پابندی لازمی ہوگی۔ نہ موجودہ حکمران ان کی خلاف ورزی کر سکتے ہیں اور نہ آئندہ آئے والے۔ لیکن وہی ذریعہ بحث مسودہ ان کے مختلف ہے کہ یہ پالہ آبادی نہ رہوں حکومتوں کی کسی قرارداد کے ماتحت ہو، نہ ابتدا، نہ ہندوستان، پاکستان کی دونوں حکومتوں کے مابین اس معاملہ میں کوئی معاہدہ ہو، نہ انفرادی مدعا یہی جائے والے غیر مسلموں نے متروکہ زمین و دارالحسنی حکومت پاکستان نے چھوڑ دی۔ اس کے متعلق کسی معاہدہ اور معاہدہ کی صورت میں بلکہ اہل بغیر

کی حالت میں ان کو اولاد نہ چھوڑ کر چلے گئے۔ اس لئے اسواں منقولہ تو نظم فنی ہو کر ملک بیت المال ہو گئے اور غیر منقولہ جائیداد راضی و غیرہ بیت المال میں مثال ہو گئی جس کا منقص بیان باب اول کے عنوان اور راضی بیت المال کے تحت میں بحوالہ کتاب الخراج ابی یوسف و دشائی باب العشر و الخراج میں آچکا ہے۔ اسی میں یہ بھی بیان ہو چکا ہے کہ راضی بیت المال میں اسلامی حکومت کو بہت سے اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔ جس میں ایک یہ بھی ہے کہ ان کو کھانا یا جزا مستحقین اعلیٰ حایت میں تقسیم کر دے یا ان لوگوں کو دے دے جن کی خدمات اعلیٰ جہود تعلیم، جنگ و غیرہ میں سرفہ ہیں۔ اب پہلے اسواں منقولہ کے احکام بیان کئے جاتے ہیں اس کے بعد متر و کیا اسواں منقولہ کے احکام

مسئلہ (۱) غیر منقسم اموال منقولہ استغنیٰ میں یا مکان، دکان، کارخانہ وغیرہ اپنے جانے سے پہلے کسی کو فروخت کر گئے وہ اس کی ملک خاص ہو گئی اس میں حکومت سے یا کسی اور شخص کو کسی قسم کے تصرف کا حق نہیں۔

مسئلہ (۲) اسی طرح جو اموال منقولہ انہوں نے اپنے جانے سے پہلے کسی کو اپنی خوشی سے بیہ کر دیے وہ بھی ان کا مالک ہو گیا۔ بشرطیکہ یہ بیہ کسی ناجائز و باؤ کے ارادے نہ ہو۔

مسئلہ (۳) لوگوں میں حکومت یا کسٹن کو یہ حق ہے کہ وہی حق و بیہ سے ثبوت طلب کرے مگر ثبوت شرعی نہ تو یہ شہادہ اس سے مل کر بیت المال میں جمع کر لے۔

مسئلہ (۴) حق و بیہ اسی شخص کا معتبر ہے جو اپنے جانے سے پہلے کسی کو بیع یا بیہ شرعی کا عدد کے موافق کر گیا اور اس کا شرعی ثبوت موجود ہے، یہاں سے ترک وطن کر کے چلے جانے کے بعد قطع و تہات سے یا کسی دوسرے ذریعہ سے اگر بیع و بیہ کی ہے وہ معتبر نہیں کیونکہ ترک وطن کرتے ہی وہ اسواں میں کی ملک سے نکل کر مال فنی بن گئے اس کا اختیار ختم ہو چکا۔

مسئلہ (۵) جس منقولہ سامان کے کسی کو فروخت یا بیہ کرنے کا شرعی ثبوت نہ ہو وہ بیہ شرعی اختیار سے بیت المال کی ملک ہے۔ اس میں بغیر ایازات حکومت پاکستان کسی کو مالک بن بیٹھنے استعمال کرنے یا فروخت کرنے کا شرعاً حق نہیں۔

مسئلہ (۶) حکومت یا استان ایسے اموال خریدیں، بیعناجیل قبیضوں، فیوڈ اور زرعی اور ملکی خدمات کرنے والوں کو دے سکتی ہے۔ اگر ایسے لوگوں نے سولہ مذکورہ میں سے کسی چیز یا غیرہ جز

محکمات کے تصرف کر لیا تو ضابطہ کی رو سے وہ بھی درست نہیں لیکن اُرتق اور میثیت سے زیادہ کا سامان نہیں ہے تو اس پر عاقبتی ہے (کساد ذکر و الغتہ و الفہرہ) جس پر اہل حق و حق پرست حنفیہ (۵)۔

مسئلہ (۷)۔ جو شخص مصارف بیت المال مندرجہ مسئلہ ۱ میں سے نہیں یا اس نے اپنے حق اور حیثیت سے زیادہ کا مال لے لیا ہے اس پر وہ جب ہے کہ مال غنایم حق لیا اور استعمال کیا ہے اگر وہ عین سوچ رہے ہو تو حکومت کو واپس کر دے یا خود کسی غریب مستحق کو دیدے اور اگر خیر خواہ بنے تو انکی قیمت فقراء و مساکین میں تقسیم کر دے اور جب تک وہ ایسا نہ کرے گا مافی الخیست میں چوری کرنے کا مجرم ہو گا جو عام پزوری سے زیادہ شدید جرم و گناہ ہے۔ احادیث صحیحہ میں اس پر شدید وعیدیں آئی ہیں۔

متروکہ اراضی کے احکام شرعیہ

میں ان لوگوں کے تحت ان اراضی کے احکام کئے جائیں گے جو وقف نہیں۔ اوقاف کا حکم باب پنجم میں مستقل آئے گا۔ مسئلہ خبر مسلمہ دارمیں نے جو زمین چاہیہ ادا کرنے سے ہے اور اس پر شریٰ فروخت یا ہبہ کر دی ہیں اور بیع و شراہ یا ہبہ کے شرعی شرائط کی پوری تکمیل کر دی ہے اور اس پر شریٰ ثبوت بھی شہادت اور دستاویز کے ذریعہ موجود ہے، ان لوگوں کی ملک ہو گئی، مینوں نے ان کو فیہ مسلوں سے خرچ کیا ہے، بغیر کسی دباؤ کے بغور یہ معاملہ کر کے اس پر قبضہ بھی ان کے سامنے لے گیا ہے، پس جس بیع کی شرائط مکمل نہیں ہوئی یا جس ہبہ پر قبضہ ان کے یہاں موجود ہو۔ یہ ہبہ نہیں لیا کہ وہ شرعاً مستحق نہیں۔

باقی اراضی متروکہ زمین کی فتح و سہولت نہیں پا سکتے ہیں وہ سب اراضی بیت امانی ہیں و فضل ہیں جن میں حکومت پاکستان کو سنبھالنا دوسرے ممالک کی بات کہ یہ بھی اختیار حاصل ہے کہ وہ اہل حاجت میں تقسیم کر دے۔

متروکہ اراضی کے متعلق دونوں حکومتوں کا معاہدہ

تخصیص ہند کے بعد اوائل میں جب ترک وطن کا سلسلہ دنوں غرغری سے طوفانی صدر میں
 پل رہا تھا تو پاکستان و ہندوستان کی دونوں حکومتوں نے یہ معذوہ کرنا کہ جو چیزیں کوئی تخصیص

[illegible]

مجبور کر رہا ہے وہ اسی کی ملک پر دھکی جائیں اور دونوں حکومتوں نے اپنے اپنے ملک میں سترہ کروڑ ایکڑ کی حفاظت کے لئے سٹورڈین (شین) کے تھکے تو تم کر دیئے۔ جس کے بغیر ان میں یہ داخل تھا کہ یہ زمینیں کی سترہ کروڑ اشیا، موقوف اور غیر محفوظ کو اپنے قبضے میں لے کر محفوظ رکھے۔ ان کو اگر کریم یہ دے یا ضرور راضی میں کاشت کرے تو ان کی آمدنی بھی ناک منظور رکھے۔

دونوں طرف سے یہ معاملات ۱۸۵۸ء جنوری ۱۹۴۹ء میں دونوں حکومتوں کے اخبارات و جرائد میں نشر ہوئے۔ اس معاہدہ کا حاصل یہ تھا کہ دونوں طرف کی سترہ کروڑ ہائیدادوں کے تبادلہ کی کوئی صورت باقی قرار دے کے ذریعہ کی جائے گی۔ شرعی اصولِ راضی میں کا ذکر اس کتاب کے باب اول میں آچکا ہے ان میں راضی مذکورہ کے مقصد جو شرعی اختیارات حکومت پاکستان کو حاصل ہوئے تھے ان کی وسعت میں یہ صورت بھی داخل تھی کہ ایسا تبادلہ جائیداد منظور کر لے۔

ہندوستان میں گورنمنٹ کی طرف سے معاہدہ کی خلاف ورزی

اس معاہدہ کا تقاضا یہ تھا کہ تاریکین وطن کو اپنی اپنی جائیداد و اسباب کا مالک بدستور قرار دیا گیا تو ان کو یہ موقع بھی دیا جاتا کہ اگر وہ دلچسپ آکر اپنی جائیداد وغیرہ سے خود نفع اٹھانا چاہیں یا فروخت کرنا چاہیں تو کر سکیں۔ لیکن حکومت ہند نے معاہدہ مذکورہ کے پانچ ان ماہ بعد جون ۱۹۴۹ء میں اس آمدورفت پر اول بذریعہ پرست اور پھر باقاعدہ دیر استمر کے ذریعہ پابندی لگا دی جس کے نتیجہ میں، نگان راضی اپنی قیمت سے اتفاق حاصل کرنے پر قادر نہ رہے۔

حکومت پاکستان نے یہ صورت حال دیکھ کر پاکستان میں بھی پمٹ اور مجبوراً اسلیم نافذ کر دیا۔ اس عمل سے اس معاہدہ ۱۹۴۹ء ایک زبردستی۔

دوسری خلاف ورزی

اس معاہدہ کا مقصد صرف ان علاقوں سے تھا جہاں سے فرانڈری کے زمانہ میں قبائلی کا جاہل حصہ چلا گیا جیسے ہندوستان میں شرتی پنجاب اور برہہ دون وغیرہ اور پاکستان میں صوبہ پنجاب و سرحد وغیرہ جن کی تفصیلات فریضیں میں ملے شدہ تھی جس کا حاصل یہ تھا کہ صرف ان طے شدہ علاقوں کی سترہ کروڑ اشیا وغیرہ سٹورڈین کے قبضہ میں لی جائیں۔ دوسرے علاقوں سے اگر کوئی مسلمان پاکستان آجائے تو اس کی اپنی حیثیت ہو جو کسی دوسرے ملک میں چلے جانے کی حیثیت ہوگی ہے کہ ان کی ادواک بدستور باقی اور خود ان کی کے تصرف میں رہتی ہیں۔ وہ سب چاہیں خود

آ کر ان میں تصرف کریں، بیخود اور کسی دنگ میں جتا کر کے ان کو اٹھ کر کریں۔

لیکن حکومت ہند نے خلافِ وحدہ کسوفین کے قانون کو پورے ہندوستان میں عام کر دیا۔ جہاں سے کوئی مسلمان پرکھن کر گیا، اس کی جائیداد، خیرہ، پستو، زمین نے قبضہ کر لیا۔ جائیداد، اقساط سے بھی پیش آئے کہ جس شخص کا زادہ پانچاں چائے نے کامیوں کی کیا تو اس کے سر جوڑے ہوئے ہوئے اس کی جائیداد پر قبضہ کرنے اور اس کو جلد نکال دینے کی کوشش کی گئی۔ جو اپنی کاروائی کے علم پر پاکستان بھی ان کے اطلاق عام کر دیا۔

تیسری خلاف ورزی اور مکمل عہد شکنی

کچھ عرصے بعد حکومت ہند نے مسلمانوں کی تمام متروکہ جائیداد اور مساجد کو ایک قانون سے ہندوؤں میں اپنی سواجہ کے مطابق تقسیم کر دیا۔

اس وقت وہ عجیب و غریب نظریہ پر فخر کیا اور جہاں جاگیردار کے خوش نظر مسلمانین کا تصرف ہے، حتیٰ مذکورہ ہے۔ حکومت پاکستان بھی اس پر مجبور ہوئی کہ جہاں جاگیردار کے تصور کو ختم کر دے۔

پاکستان میں اراضی متروکہ کی تقسیم

شرعی حیثیت سے مندرجہ مذکورہ نوٹ جانے کے بعد یہ اراضی متروکہ بھراچی سرحدی حیثیت میں اراضی بیت وصال بن گئی جس میں حکومت پاکستان کو مختلف قسم کے اختیارات تھے۔ حکومت پاکستان نے قرین انصاف اس کو سمجھا کہ پاکستان کی اراضی متروکہ انہیں لوگوں کو دی جائیں جن کی جائیدادیں ہندوستان میں رہ گئی تھیں۔ شرعی حیثیت سے یہ لوگ جہول یا مداخلہ نہیں تھا کیونکہ شرعی قواعد کی رو سے اس پر مداخلہ کا اطلاق نہیں ہو سکتا کیونکہ۔

(الف) مداخلہ دو مخصوص کے درمیان لین دین کا نام ہے۔ یہاں پاکستان میں اس کوئی چیز حکومت پاکستان نہیں ہے۔ بلکہ جس کو مداخلہ کیا جائے۔

(ب) مداخلہ فریقین کی رضامندی سے طے شدہ شرائط کے ساتھ ہوا کرنا ہے۔ یہاں یہ چیز اس میں کوئی دخل نہیں۔ حکومت نے جو سب قوم کو دی اور جس صورت سے دیا جائے گا۔ دیا جائے گا۔ یہ مجبور اور پابند ہے۔

پھر حکومت پاکستان نے بھی اس میں بار بار تبدیلیاں کیں، کبھی ٹھکانا بھی دیا، دینے کے

جدد را جس لئے لیا۔ اگر مواضع حقیقی معنی میں نہ تو بلا وقت مندی مہاجرین کے یہ تہذیبیاں اور ایسی نہ ہوتی۔

اس لئے شرعی قواعد کی رہ سے مہاجرین میں یہ تقسیم امر امنی حقیقی معنی کے اعتبار سے مواضع کی تعریف میں داخل نہیں ہونتی۔ بلکہ حکومت کی طرف سے عطا مستعمل ہے جس کا حکومت کو امر امنی یہ الزام میں پورا حق ہے اور بلاشبہ مہاجرین اس لئے پورے مستحق ہیں۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ حکومت پاکستان نے جب یہاں طور پر یہ سے کرنا کہ سرحد کو امر امنی مہاجرین میں تقسیم کی جائے تو یہ ظاہر ہے کہ انھوں مہاجرین میں ان کی تقسیم کے لئے کوئی اصول کار اور اتسیم بنانا جائز رہی۔ حکومت کو یہ بھی اختیار تھا کہ مہاجرین کی چھوڑی ہوئی زمینوں سے قطع نظر کر کے ان کی حاجت مندی سے معیار بنا کر زیادہ حاجت مند کو زیادہ اور کم حاجت والے کو کم دیتی۔ مگر حکومت نے اپنی مواضع پر یہ عیار تقسیم یہ بنایا کہ مہاجرین جو اپنی جائیدادیں ہند میں چھوڑ آئے ہیں ان کے تناسب سے یہاں کی زمینیں ان کو تقسیم کی جائیں۔ اسی لئے مہاجرین سے درخواستیں اور اپنی چھوڑی ہوئی جائیدادوں کی تفصیل طلب کی۔ یہ ظاہر ہے کہ انھوں انسانوں میں ہمدردی کے روحی کو بعد تعلیم نہیں کیا جا سکتا۔ اس کام کے لئے مصلحت کا فائدہ قائم کرنے اس کی ضرورتیں جانتا قائم کیں جو ہمدردی سے ثبوت طلب کر کے اس کے مطابق فیصلہ کرے۔

مہاجرین کے لئے دستاویز کی ثبوت پیش کرنا بھی کوئی آسان کام نہ تھا جبکہ ہندوستانی حکومت کا رویہ مہاجرین پاکستان کے ساتھ غیر ہمدردانہ رہا ہے تو وہاں سے اپنی جائیدادوں کے کاغذات اور تحریری ثبوت منکالت ان کے بس میں نہ تھا۔ اس لئے حکومت پاکستان نے بار بار بار بار کو یہ کہہ کر ایسے اقدامات بھی کیے گئے کہ حکومت پاکستان خود امر امنی سے بڑا فائدہ بکار دہند سے طلب کر لے اور اولیٰ تو اس میں کامیابی پوری نہ ہوئی دوسرے وہاں کار بکار دہند بھی تجربوں اور مشاہدوں سے کامل اعتماد ثابت نہ ہوئی اس لئے حکومت پاکستان نے ان معاملات کے مصلحتوں کو ہندوستان کے دستاویز ثبوت پر موقوف نہیں رکھا جب یہ ثبوت نہیں ملا۔ دوسری بات یہ ہندوں سے بھی کام لیا گیا اور حکومت کی عدالت نے امر امنی کی جس قدر تصدیق کر دی وہ اس شخص کی سرحد کا جائیداد مندی تھی۔

پھر اس کے باقی ماند جو جائیداد اس کو پاکستان میں دیا تھی اس میں ایک تناسب اور پیمانہ بحساب فیصدی قائم کیا گیا۔ مثلاً ایک سو روپیہ کے بالمقابل پچاس روپیہ جائیں یہ چھٹی اس کے سبب حکومت کے کاغذات اور اطلاعات میں اس کو مواضع کا نام دیا گیا اور چھوڑ دہندہ مصلحت سے مصلحت

مستقل تھی۔

لیکن جب حکومت نے اس وسطہ مستقل کا معیار متروکہ کر جانید اول کو ترقی اور قانونیہ بنادیا کہ جس شخص کی جتنی جائیداد ہندوستان میں چھوڑنا ثابت ہو اس کو اسی تناسب سے یہاں جائیداد دی جائے گی۔ تو اب ہر شخص کے لئے یہاں کی متروکہ جائیداد اسی قدر حلال اور جائز ہو گئی جو مذکورہ معیار کے مطابق حاصل کی گئی ہو۔ جو اس کے خلاف غلط بیانی سے حاصل کی گئی وہ شرعاً اس کے لئے حلال نہیں۔

حاصل شدہ متروکہ جائیداد کے متعلق چند مسائل

مسئلہ : جس شخص نے غلط بیانی کر کے اپنی متروکہ جائیداد واقعہ کے خلاف زیادہ ترابی ہو اور حکومت سے اس کے موافق فیصلہ ہو گیا تو جس قدر زائدہ جائیداد کے بالمقابل یہاں جائیداد حاصل کی ہے وہ ناجائز ہے۔ اس مسئلہ کی توجہ یہ ہے کہ یا تو جس قدر زمین غلط بیانی کے نتیجہ میں حاصل کی ہے وہ حکومت کو واپس کر دے۔ یا پھر کسی ایسے شخص کو دے دے جو کسی وجہ سے اپنے حق پانے سے محروم رہا ہے۔ مسئلہ ایسی جائیداد جو کسی نے غلط بیانی کے ذریعہ حاصل کی ہے اگر اس کو کسی دوسرے مسلمان نے بے فہمی میں خریدا لیا تو یہ اس کے لئے جائز ہے۔

متروکہ جائیدادوں میں وراثت اور شرکت کے احکام

جبکہ یہ معلوم ہو گیا کہ حکومت پاکستان نے درامی متروکہ کی تقسیم کا معیار ان جائیدادوں کو قرار دیا ہے جو مہاجرین پاکستان ہندوستان میں چھوڑ آئے ہیں اس لئے وراثت و شرکت وغیرہ کے معاملات سے متعلق مسائل ذیل حاصل ہوئے۔

مسئلہ : ہندوستان میں چھوڑی ہوئی جائیداد کے بالمقابل پاکستان میں کوئی جائیداد حاصل کی گئی وہ ان سب لوگوں کا حق سب حصہ ہوگی جو ہندوستان کی متروکہ جائیداد میں کوئی حصہ یا شرکت رکھتے تھے۔ اگرچہ پاکستان میں اس کا کلیم ان میں سے کسی ایک فرد نے صرف اپنے نام سے لیا ہو۔ اور اس کی وجہ سے حکومت پاکستان نے یہ جائیداد صرف اسی کے نام لکھ دی ہے۔

مثلاً ایک جائیداد جہدی خاندان کے بہت سے افراد میں بحیثیت وراثت مشترک تھی پاکستان میں یا تو سب شریک آئے نہیں یا آئے مگر انہوں نے کلیم نہیں لیا، بلکہ ان میں سے صرف ایک یا دو شخص۔ نے اس پوری جائیداد کا کلیم لیا اور سب خاندان کلیم پاکستان کی جائیداد انہی دونوں کے نام ہو گئی تو

شرعیہ دہانوں میں چوری یا کیر و کر مالک نہیں ہوں۔ بلکہ صرف اس اقدار کے مالک ہوں جس کے لئے وہ اپنی مشورہ و اختیار سے معذور تھے۔ فرض کیجئے کہ وہ جاگیر میں ایک کھدائی میں روکتے ہیں وہ چیز کے حساب سے چھوٹا ہو جاتی جاگدا لے کر دیتوں۔ کھدائی کے باقی میں چھوٹی دوسرے دائروں کا حق ہو کہ نوادہ یا اقدار میں ایک دہان پر تمام سال میں روکتے ہوں۔

مسئلہ درجہ اگر کسی دہان یا کارخانہ وغیرہ میں پرندہ آئیں۔ کی شریعت کا رد ہوتا ہے اور پاکستان میں ان میں سے صرف ایک شخص نے ہوتے کارخانہ کا غلط کام کر لیا تو اس کے ساتھ مل معاملہ ہو جائے گا میں بھی وہ سب شرعاً چاہئے اور کے مطابق شرعاً شریعتاً جائز ہے جنہوں نے تعلیم نہیں لیا اسلئے چند شریعوں میں ایک شخص کے گمراہ کرنے کی سہولت میں جو مصروف حکیم پر اس شخص نے لے لئے ہیں وہ مصروف پر حسد واد کے ان کے صدر نے طلبہ پر سوال فرماتے ہیں البتہ دشمنان و دشمنان و کیر و کر کسی شریعت کے پاکستان میں صرف اپنے اصرار کا علم کر کے ان کے معاملہ میں کوئی یہ یہ معاملہ کی سے تو ادا کرنا مالک ہوتا۔

متر و کہ اراضی پر مساجد اور ان کے احکام

ہائے نفیس میں یہ معلوم ہے کہ پاکستان میں خیر معلوموں کی پھرتی ہوئی راجہ شامی اراضی بیت المال کے غریبوں میں دینا بطریق یہ ہے کہ حکومت پاکستان ان کی زمینوں پر ان زمینوں کو یا شہر کا مکان ملک میں مساجد بھرا دے یا خیر نہیں کر سکتی ہے اور ان کی ضروریات کے لئے ان میں مساجد بھرا دے اور ان کو بھی دے سکتی ہے۔ دوسرے مسلمانوں کو دینے کے لئے بھی دے سکتی ہے۔ اس لئے اس کے متعلق احکام سے یہ مسئلہ ہے۔

مسئلہ جو متروکہ زمین حکومت کے کوئی ملک یا پبلک ہونے چلنے والوں کو دے دی اور اس پر مسجد یا مسجد بنائی جائے یا اپنا مشرب یا جو ضرورت و خیر اقل شریعت سے مراد کہ اس میں اور بھی بیت انہما کے احکام میں حوالوں کے ساتھ یہ مسئلہ ہے۔

مسئلہ اگر مسلمانوں نے غفلت یا اس کی عجزی کے لئے جو ذات حکومت یا انہما کے متروکہ زمین پر مسجد بنائی اور یہ حکومت کے اجازت سے عمل کر لی تو وہ بھی جائز اور درست ہے اور ان کے وہ تمام وہی ہیں نہ وہ مساجد کے ہیں۔

مسئلہ اگر کسی متروکہ زمین پر مسجدوں کے ضرورت یا خیر کے مسئلہ کے بارے میں حکومت کی

پر حکومت پاکستان۔ جو باضابطہ اجازت لئے بغیر کوئی مسجد تعمیر کر دی اور دوران تعمیر میں اور بعد میں حکومت کے امداد دینہ کیجئے۔ جسے منع نہیں کیا یہاں تک کہ اس میں باقاعدہ جماعت ہوئے تو قومی دار خیران کا سکونت بھی اس معاہدہ میں محکمہ اجازت سمجھا جائے گا اور مسجد شریعی بن جائے گی۔ اس کے بعد اس کو منہدم کرنے کا حق کسی تو نہیں رہتا۔ کیونکہ مواقع ضرورت میں مسجد بنانا خود حکومت کے فرائض میں ہے اور یہ زمین اس کا معارف ہے۔ اس لئے جب مسجد بنائی گئی اور جماعت ہونے لگی تو اب اس کو بنانے کا حق نہیں۔

مسئلہ۔ کسی حکم ان تمام زمینوں کا بھی ہے جو حکومت پاکستان کی ملکیت یعنی اراضی بیت اہلناں ہیں اور وہ متروکہ جائیدادوں ہیں۔ مسئلہ متروکہ زمین اور سرکاری زمینوں کے علاوہ ترو زمین کسی مسلمان یا غیر مسلم مقیم پاکستان کی ملک ہیں ان پر مسجد بنانا بغیر اجازت مالک مرام ہے اور اگر اس کی صریح اجازت کے بغیر بنائی گئی ہے تو اس کو ترو زمین میں خالی کر دیے اور ایس کر دیا جب ہے پاکستان میں متروکہ زمینوں پر عام طور سے مسلمانوں نے مسجدیں بنائیں۔ علماء نے اس کو نہیں روکا اس سے بہت سے لوگ اس ملاحظہ میں مبتلا ہو گئے کہ مسجد ایسی چیز ہے کہ اس کو جس کی زمین پر بھی بنا دیا مسجد ہو جائے گی۔ اس کا بنانا جائز نہیں بلکہ یہ بالکل مطلق ہے۔ جو زمین کسی شخص کی ملک خاص ہے اس پر مسجد بنانا بغیر اس کی صریح اجازت کے جرمز جائز نہیں اور اگر کسی نے یہی تو بھی وہ مسجد شریعی نہیں ہوگی۔

مسئلہ۔ اگر حکومت نے کسی متروکہ زمین یا سرکاری زمین پر مسلمانوں کو نماز پڑھنے کی اراضی اجازت دی اور یہ واضح کر دیا کہ اس جگہ مستقل مسجد بننا نہیں ہے، صرف عارضی طور پر نماز پڑھنے کی اجازت ہے تو اس میں نماز یا جماعت ہونے سے یہ مسجد شریعی نہ بنے گی۔ اسی طرح کسی شخص نے اپنی ملکوت زمین میں اگر عارضی طور پر نماز یا جماعت ادا کرنے کی اجازت دے دی تو اس سے بھی وہ جگہ مسجد نہیں بنتی۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ اس کے عارضی ہونے کا مکمل ثبوت موجود ہو۔ ورنہ حق یہ ہے کہ ایسے مقامات میں کبہ لکھ کر لگا دیا جائے کہ یہ جگہ مسجد نہیں ہے تاکہ بعد میں جھگڑے پیش نہ آئیں۔

ہندوستان میں مسلمانوں کی متروکہ اراضی کے بعض احکام

یہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ اس باب میں پیش نعران احکام مابین ہے جو مسلمانوں کے ملکوں میں۔ حکومت پاکستان اور دوسرے شرعاً اسلامی عائد ہوتے ہیں۔ کیونکہ ہندوستان میں

مسلمانوں کی متروک اموال کو بدعت کے قبضہ میں ہے نہ وہ احکام اسلامی کی پابندی ہے نہ اس کے لئے احکام کا بیان کرنا کچھ سودا ہے لیکن کچھ احکام وہ بھی ہیں جن کا تعلق مسلم باشندگان ہندوستان سے ہے اس لئے ان کا بیان کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

مسئلہ: پاکستانی مسلمان جو جائیداد اور اموال ہندوستان میں چھوڑ آئے ہیں اور حکومت ہند نے ان کو ہندو تارکان وطن میں تقسیم کر کے مالکان حقوق دے دیئے ہیں، اب اگر کوئی ہندو مالک نہین اس کو کسی مسلمان کے ہاتھ فروخت یا بہ کرے تو کیا مسلمان کے لئے ایسی جائیداد کی خریداری اور اس پر قبضہ جائز ہوگا؟

اس سوال کا جواب حضرت امام اعظم جو حنفیہ کے مسلک کے مطابق یہ ہے کہ مسلمان کے لئے اس کی خریداری بالطور ہی کے قبضہ جائز ہے۔ (شکوہ استیلاء الشکر من ارباب ہندوستان)۔
کا اہل معروف فی الفقہ و الفطر۔ (رد المحتار)۔ استیلاء الشکر من ارباب ہندوستان۔

مسئلہ: اسی طرح جب مسلمان کی متروک جائیداد حکومت کی طرف سے کسی ہندو یا سکھ وغیرہ کی ملک قرار دے دی گئی تو اس کو بیاد پر کر آیا لینا یا اس کی کاشت میں یا کارخانہ تجارت میں شرکت کرنا مسلمان کے لئے جائز ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ: یہ احکام ان اراضی کے متعلق ہیں جو وقف نہ ہوں۔

اوقاف کا حکم باب پنجم میں علیحدہ ذکر کیا جائے گا۔ باب چہارم تمام ہوا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب پنجم

اراضی اوقاف کے احکام

اراضی وقف میں کسی فرد یا حکومت کو شرائط وقف کے خلاف تصرف جائز نہیں

ہو زمین کسی کار خیر کے لئے وقف کر دی جائے اور وقف کی شرائط میں پورے کر دیئے وہ اس شخص کی ملک سے نکل جاتی ہے اور کسی دوسرے کی ملک نہیں ہو سکتی بلکہ ایک حیثیت سے دوسرا ہم راستہ اللہ کی ملک کبھی ہوتی ہے۔ اسی لئے خود اس شخص کے لئے اس زمین میں بیع یا ہبہ یا رکن وغیرہ کے تصرفات جائز نہیں رہتے۔ دوسروں کے لئے تو کیا گنجائش ہے

ہاں کی اصل دو حدیث ہے کہ حضرت قادق اعظم رضی اللہ عنہ کو جب خیر کی ایک عمر زمین ان کے معصیت میں حاصل ہوئی تو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یہ میرا محبوب مال ہے میں اس کو اللہ کے لئے کرنا چاہتا ہوں اس کی جو صورت حضرت پسند فرمائیں وہ اختیار کر لی جائے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حضور دیکھا کہ ان کو وقف کر دیں حاصل زمین بیع و ہبہ اور وراثت میں منتقل ہونے سے محفوظ رہے اور اس کی آمدنی ہمیشہ ایک قاسم میں خرچ ہوئی رہے۔ حضرت قادق اعظم رضی اللہ عنہ نے اس روایت کے موافق اس زمین کو وقف کر کے یہ وقف نامہ لکھوایا۔

لَا بَيْعَ وَلَا تَوَهُّبَ وَلَا تَوَرِثَ نَعْدِي بِهَا عَلَى الْفُقَرَاءِ
وَالْأَكْبَرِ وَسَائِرِ الْعَسَلِ وَفِي الرِّقَابِ وَالْعُرَّةِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَالضَّعِيفِ لَا حَاجَ عَلَيَّ مِنْ بَيْعِهَا وَلَا يَأْتِيَنَّ مِثْلُهَا مَعْرُوفٍ
وَأَنْ يَخْلُوهَا صَدِيقٌ أَوْ غَيْرُ مَنْحُولٍ مِمَّنْ رَوَّضِي بِهِ أَسَى حَقِصَةٍ
مِّنَ الْغَنَاءِ مِثْلِي ثُمَّ أَلْفَاكَ مَرْجُوًّا فَرَعُونَ (۱) (مطابق حدیث)

اوپر آیتوں کی فتح کی جائے۔ یہاں تک کہ وراثت میں تقسیم کیا نہ جائے بلکہ ان کی آمدنی

تھرا، سر نہیں ہر اور خلاصوں کی آزادی اور مجاہدین کی سبیل اللہ اور مہمانوں کی ضرورت میں خرچ کی جائے اور جو ٹھکس اس پر سدا کا حتمی دوس لے کے ہر بے لگہ میں کی آمدنی میں سے دو تہائی قدر ضرورت کھالے یا اپنے عزیزوں میں رشتوں کو کھلا دے دوسری تہائی جمع کر کے لے لے لے لے لے کر سب۔ پھر یہ وصیت نامہ قریب ہا لکھ کر اپنے صاحبزادی حضرت حفصہ ام المومنینؓ کو دینا۔

تین برہنہ الدین طریقی نے "تلہ سعاف فی حکم الاوقاف" میں یہ واقعہ نقل کرنے سے بعد لکھا ہے کہ جس وقت فاروقی امیر نے یہ واقعہ نامہ لکھا تب تو بہت سے صحابہ مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم انصاریین کو جمع کر کے ان کو اس کا دو دن کا حاضرین میں منظرہ پڑھایا اور بعد ازاں یہ بھی پڑھا دیا۔

فلا یجوز ان یصل احدکم منکم من المصالح العربیہ والاصحاب الا حسن
والا من حالہ جسدہ من ہذا لا یصل الا من ہذا ولا من حب ولا من رث۔

(اصحاب و حب ص ۶۷)

"فاروقی امیر نے اس مسئلہ سے متاثر ہو کر جہاں تک یہ عالم سے دوسرے پر لازم تھا اور جہاں انصاریوں سے کوئی بھی پرانا نہیں رہا جس نے اپنی قوم پر ہوا اپنی کاموں کے لئے وقف نہ کی ہو اس کو دانا میں تقسیم کرنے اور بیع و تصرف سے منع فرمایا۔

عبد اللہ ابن عمر ابن ابی قحافہؓ فرماتے ہیں کہ میں اس مجلس میں حاضر تھا۔ پھر میں نے دیکھا کہ اس وقت شد و زہین کا جو بیع کے نام سے معروف تھا انجام حضرت فاروقی امیرؓ کو اپنی حیثیت سے خود کرتے اور اس کی پیروی کو مذکورہ مصارف میں اپنے ہاتھ سے وقف کرتے تھے۔ اور آپؓ کے بعد اس کی حتمی آپؓ کی صاحبزادی حضرت ام المومنین حفصہؓ کو نہیں اور والد کی طرہ اور بھی اس کی آمدنی انہی مصارف میں صرف کرتی رہیں۔

اسی مسئلہ پر ترمذی اور دیگر صحابہؓ کے اوقاف میں جاری رہا اور ان میں سے بہت سے اوقاف آج تک محفوظ و محفوظ ہیں۔ قرآن ص ۱۷۱ اوقاف کی قسم یا نعمت کی تعلیم میں کسی حال میں لکھتے۔ اس میں رنگ و صبح کے قوانین میں بھی کوئی خاص فرق نہیں

اس جگہ عام اوقاف کے احکام لکھا نہیں گیا کہ اولیٰ طریقیوں کا قانون ہے، اس کی پہلی ضرورت ہے نہ پھانسل۔ اس جگہ نہ صرف یہ بتایا ہے کہ حکومتوں کے تقاب و تباہ جنگ سے

ہوں یا صلے سے بہر حال اوقاف شریعہ اس سے متفرق نہیں ہو سکتے اور نہ کسی فرد یا جماعت کے لئے یہ جائز ہے کہ اوقاف کے احکام کے خلاف ان کے بارہ میں کوئی صلح کرے۔

تقسیم ہند اور بنام پاکستان کے وقت جہ معاہدہ مسلم ملک اور کانگریس کے نمائندوں اور مسکینوں کے قدامتدوں کے درمیان جون ۱۹۴۷ء ہوا ہے اس میں باشندگان ملک کے مذہبی اور شہری حقوق کی حفاظت کا واضح الفاظ میں اعلان ہو ہے۔

اس معاہدہ کی مد سے بھی ممبرین کے اوقاف عام و محدود راضی سے بالکل مختلف ہیں نہ کوئی حکومت ان میں شرعی قانون اوقاف کے خلاف خود کوئی تصرف کر سکتی ہے اور نہ کسی دوسرے کو ایسا اختیار دے سکتی ہے نہ کسی کو مانا نہ طور پر ملاٹ کئے جاسکتے ہیں۔

پورے معاملہ یہاں ہے کہ اگر دونوں حکومتوں میں سے کوئی اس معاہدہ کی خلاف ورزی بھی کرے تو بھی دوسرے فریق کو اپنے ملک کے اوقاف پر انکی جہالی کاروائی کرنے کا جواز پیدا نہیں ہوتا۔ کیونکہ ہر قوم کے اوقاف ایک حیثیت سے قومی ملک ہوتے ہیں۔ اس قوم کے جو افراد اپنے ملک کے شہری ہیں ان کے حقوق ان سے وابستہ ہیں کسی حکومت کی مہد شکنی کی وجہ سے اپنے ملک کے باشندوں کے حقوق پر دست درازی کا جواز کسی حال میں پیدا ہوتا۔

اس لئے مسلمانوں کی جو مساجد، مدارس، خانقاہیں، شفاخانے، قیام خانے، قبرستان وغیرہ جو اوقاف کی حیثیت سے ہندوستان میں رہے وہ ہندوستان سے چلے جانے والے مسلمانوں کی ملک نہ تھے بلکہ قطعی طور پر قومی ملک خود مدعی ہیں اور عمومی طور پر مسلمانوں کی قومی ملکیت ہیں۔ معاہدہ کی رو سے ان میں حکومت ہند یا اس کے کسی باشندے کو شرعاً اسلامی کے خلاف کوئی تصرف کرنے کا حق نہیں پہنچتا۔

اور اگر بالضرر حکومت یا اس کے شہری اپنے فرض کو پورا نہ کریں تو دوسروں کے لئے بھی حکومت کی اجازت سے اس میں کوئی خلاف شرع تصرف کرنا جائز نہیں ہو سکتا۔ اگر حکومت ایسا کوئی جھٹکائی کرے تو یہ تو دہر کرنا جس کا ایک نہ شرعاً ہو سکتا ہے نہ قانوناً۔

غیر مسلموں کے اوقاف کی حفاظت

ایسی طرح غیر مسلم جو اوقاف پاکستان میں چھوڑ گئے ہیں خود وہ مذہبی عبادت خانے ہوں یا دفائی ادارے۔ اگرچہ شرعاً اسلامی کی رو سے ان میں سے بعض اوقات تو اوقاف صیحو کی تصرف میں داخل ہوتے ہیں بعض نہیں ہوتے۔ مگر معاہدہ مذکورہ کی بنا پر حکومت پاکستان ان تمام اوقاف

کی حفاظت اور ان کے مصالح میں استحکام کی ضرورت ہے۔ خواہ وہ شرع اسلامی کی رو سے اوقاف سمیت ہوں مثلاً ان کے عبادت خانے جو کفر و شرک کی گواہی دیں۔ و شرمان کا وقف صحیح نہیں لیکن وہ عام و صلح کی رو سے ان کی بھی حفاظت کرنا لازم ہے۔

خلفاء راشدینؓ اور صحابہ کرامؓ کا تعامل اس پر مشاہد ہے کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے فتح شام، بیت المقدس کے وقت مسلمانوں کا سب سے بڑا ہتھیار جو جس کو نصیب القیاس کی جا رہا ہے۔ بدستور قائم رکھا اور آج تک مسلمانوں کی مصلحت اس کی حفاظت اور مرمت پر غرضی کرتی چلی آئی ہے۔ بلکہ حضرت فاروق اعظمؓ نے قوائمی احتیاط فرمائی کہ جب وہ اس نصیب کو دیکھتے کے لئے اس کے اندر جاتے تو کھینچ کے بڑے بڑے پاروں اور ڈمبار ساتھ تھے اقلہ قاس کو دیکھتے دیکھتے نماز کا وقت آ گیا۔ آپ نے نماز کے لئے غور و فکر کیا جا چکا کھینچ کے سب ڈمباروں اور پاروں نے کہا کہ آپ نماز نہیں پڑھ لیں مگر فاروق اعظمؓ نے اس کو پسند نہ کیا۔ اور اس پسند نہ کرنے کی ایک وجہ یہ احتیاط بھی تھی کہ اگر میں نے یہاں نماز ادا کر لی تو ممکن ہے کہ بعد میں مسلمان اس کو مسجد بنا دیں۔ اس نصیب کی حفاظت کے پیش نظر وہاں سے باہر نہ کرنا فاصلہ سے میدان میں نماز ادا کی۔ آج کل اس جگہ پر مسجد بنی ہوئی ہے جس کو مسجد عمری کہا جاتا ہے۔

شیخ زین الدین ابن النجاشی نے اپنے رسالہ الکتاب فی العصور میں فاروق اعظمؓ کا ایک فرمان بھی اس مضمون کا نقل کیا ہے کہ جو ملک صلح کیا جائے، اسے قہریم نہیں اگر جاہل خانے وغیرہ متور سے جائیں۔ البتہ نئے عبادت خانے بنانے کی اجازت نہ دی جائے گی۔ بحر بحوالہ شرح فتاویٰ غفری لکھا ہے۔

ان الامام اذا فتح بلاداً و شرط لهم فی الفصال یتسککون من اعدائهم
الکتاب فی العصور ص ۱۰۱ و الا و لیس ان یتصلحہم علی وجہ اللاح عمر
من عہد الامامات و رہے ہیں کہ وہ نہ لڑے نہ لڑے نہ لڑے نہ لڑے

امام جوئی ملک پذیر صلح کر کے اور یہ فرمان لے کر ان کے لئے نصیب فتح کرے گی
بھی اجازت ہوگی تو اس معہدہ کی جامعہ ان کو لئے کیے کی قہریم سے بھی منع نہیں کیا۔ تمام امر
بہتر یہ ہے کہ مسلمانوں میں ایسی شرافتیں نہ رہے۔ بلکہ صلح میں ملنے پر یہ جو عہدت لازم
اعظم ہوئے قہرمانی کہ جو بھی حفاظت کی جائے اور عہدہ کی اجازت نہ ہو۔

خلاصہ یہ ہے کہ شرکات طرانی عبادت کے لئے جو عہدت خانے بنانے یا نہیں وہ اسلامی

اصول کی رو سے نہ کوئی عبادت گاہ ہے نہ اس کے لئے وقفہ نہ جمعہ گھر نہ ملک سلطان کیا جائے اس میں اس قسم کے اذیت کی مخالفت کا انتظام بھی اسلامی حکومت کی ذمہ داری ہے۔

غیر مسلموں کے اوقاف کا شرعی ضابطہ

شرعی اثیریت سے غیر مسلموں کے اوقاف صحیح مانے چاہئیں گے جو کسی ایسی غرض کے لئے وقفہ کئے گئے ہوں کہ مذہب میں بھی ثواب کچھ پاتے ہیں اور اسلام میں بھی وہ ثواب چوں جیسے انفرادہ و سرکاری کی امداد یا چیزوں کی تربیت کے لئے کوئی جانبہ اوقاف کی جائے یا عطا کئے، مسافر خانے، پانی کی تنصیل، انوریں، درگاہیں وغیرہ وہاں عام کے واسطے کہ وہ اسلام میں بھی کا ثواب ہیں، وہ عام غیر مسلموں کے مذہب میں بھی دین کے لئے حوزہ میں مکان وقف کئے جائیں وہ وقفہ شرعاً جائز ہوگی۔ یہ دوران کے کام چلانے کے لئے جو چیزیں وقفہ کی ہو ہیں وہ بھی صحیح ہے۔ اور اگر کوئی کام یہ ہے کہ غیر مسلموں کے نزدیک کا ثواب ہے، اسلام کے نزدیک ثواب نہیں جیسے ان کے اپنے مذہبی عبادت خانے یا چاہاوت کی دوسری چیزیں ان کا وقفہ صحیح نہیں۔ اسی طرح وہ غیر مسلم جو غنیہ و سیدہ خانے میں کچھ شخص راہزوی یا کسی ہم در سود کے لئے مسجد بنادے اور وقف کر دے تو یہ وقف بھی غیر مسلم کی طرف سے صحیح نہیں ہوگا۔ شرعاً یہ مسجد مسجد شرعی نہ بنے گی بلکہ اس کی ملک میں داخل رہے گی اس کی مداخلت اس میں جاری ہوگی۔ (اصحاب)

مسئلہ: ایچ آرمی غیر مسلموں خاص مکان یا بستی کے مسلمانوں سے بعض رکن ہے اس تعلق کے پیش نظر ان کے نانہ کے لئے مسجد بنانا ہے تو یہ وقف صحیح ہوگا یا کیونکہ یہ وقف اور محل ایہ خصوص مسلمانوں کو فائدہ پہنچانے کے لئے کیا گیا ہے، یہ مسجد مقصود نہیں۔ اور غیر مسلموں کے مذہب میں عبادت تعلق کو، اور مسلمانوں میں غیر مسلم کا ثواب سمجھا جاتا ہے اس لئے ان کا یہ وقف درست تعلق کی سبب سے صحیح ہو جائے گا اور اسلاف مختلف اس صورت کے کہ مسلمانوں کا کوئی شخص چاہے یا نہ چاہے اس کی پیش نظر نہ ہو بلکہ عام مسلمانوں کا ایک عبادت خانہ ہے نہ کسی دینیت سے نہ سچا نہ ہے تو یہ قطعاً غیر مسلموں کے مذہب میں اسلامی عبادت عبادت ہی ہیں، اس لئے عبادت خانہ کی تہ بھی ثواب نہیں کبھی پاتی۔ اس لئے ایہ مسجد مسجد شرعی نہ ہو گی۔ بلکہ یہاں میں شخصی اور چھوٹے کے لئے مناسب صورت ہے کہ جو غیر مسلم مسجد بنانا چاہتا ہے اس کی اہلیت کا تعین نہ کر کے کسی مسلمان یا غیر مسلمان کو دینے سے۔ بلکہ اپنی طرف

ہے۔ بعد میں گرفتار ہیں۔

مسئلہ اسی طرح اگر کوئی غیر مسلم مسجد کی تعمیر یا مرمریات میں چند روپے دینا چاہے تو اس کے لئے کوئی بھی صورت یہی ہے کہ وہ اس مسجد کے متعلق کسی کو روپے سے اپنی طرف متوجہ نہ کریں۔ تو اس کا چند مسجد میں لگانا بوجہ ہونا۔ مگر اس طرح بھی کسی غیر مسلم کا چند مسجد یا اسلامی مدرسہ میں قبول کرنا اس وقت مناسب ہو گا جب تک کہ یہ اندیشہ نہ ہو کہ کسی وقت ہمیں اس کے چند روپے نہ مل سکیں۔ نیز وہیں میں چند روپے پڑے گا، اور نہ دیں گے تو شرمندہ بنی ہوئی۔ چونکہ مسلمان کے لئے مسجد اور دین خانا کی تعمیر یا مرمریات میں چند روپے حرام ہے اور غیر مسلم کا ایسا کام پسند نہیں کرتے۔ نیز یہ شرمندہ بنی ہوئی ہے۔ یہ بھی درست نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔



اس صورت میں معاف نہ ہوگی، جبکہ مالک نے اپنی فطرت و کائنات سے زمین کو خالی چھوڑ رکھا ہے۔ خراج کی دوسری قسم جس کو خرارج مناسہ کہتی ہیں اس کا یہ ہے کہ وہ اس صورت میں معاف ہو جائے گا کہ کھیت بھٹی تو پیداوار کا حصہ ہے پیداوار کس تو بھائی بھی نہیں۔ (ثانی ص ۷۷-۷۸)

بلند زمین کا قائل کاشت ہو، اس میں بھی شرط ہے۔ بجز زمین جس میں کاشت کی صلاحیت نہ ہو یا پانی سے ماحی دور ہو کہ پانی زمین تک نہیں پہنچ سکتا اور بارش اتنی ہوتی نہیں جس سے کوئی چیز زمین سے پیدا ہو سکے تو ایسی زمین میں غراب نہیں۔ (جوانج)

عشر اگرچہ ایک حیثیت سے ذمہ کی ذکوۃ اور عبادت ہے مگر اس میں ایک حیثیت دوسری مذمت کے عینکس کی بھی ہے اس لئے ذکوۃ و اصول و عشر میں بھی یہ فرق ہو گیا کہ اصول تجارت و دوسرے چاندی کی ذکوۃ و عبادت مخالف ہے اور عشر میں عبادت کی حیثیت بھی اور نفس کی حیثیت بھی ہے۔

عمی طور پر عشر اور زکوٰۃ میں یہ فرق بھی ہے کہ اصول تجررت اور سوج چاندی وغیرہ اگر سالِ عمر رکھے رہیں ان میں کسی وجہ سے کوئی نفع نہ ہو بلکہ کوئی نقصان بھی ہو جائے مگر نقصان ہو کر مقدارِ نصاب سے کم نہ ہوں تو بھی زکوٰۃ ان اصول کی ادائیگہ فرض ہے۔

بخلاف مشترکے کثرت میں پیداوار ہوگی تو مشترک لازم ہوگا پیداوار نہ ہوگی تو کچھ واجب نہیں۔
(یہ سب مسائل بدائع الصنائع اور کتاب الخراج بحقیقین آدم سے لئے گئے ہیں)

لغہ عشر کے اصلی حسی دسواں حصہ ہے مگر حدیث میں نبی کریم ﷺ نے جو تفصیل و اجابات شرعیہ کی بیان فرمائی ہے اس میں عشری زمینوں کی بھی دو قسم قرار دی ہیں ایک میں عشر یعنی دسواں حصہ ہے اور کا ذکر فرض ہوتا ہے اور دوسری میں نصف عشر جتنی دسواں حصہ۔ لیکن فقہاء کی اصطلاح میں ان دونوں قسم پر عائد ہونے والی زکوٰۃ کو عشری کے عنوان سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ زمین کے واجبات دو قسم کے ہیں، عشر اور خراج۔ اور ان دونوں کے احکام میں بھی فرق ہے اور اس میں بھی یہی کہ عشر مسلمانوں پر عائد ہوتا ہے اور خراج غیر مسلموں پر اور اصول یہ ہے کہ جو وظیفہ • عشر یا خراج کا کسی زمین پر ابتدائے عائد ہو گیا پھر وہ وظیفہ ملک بدلنے سے متبدل نہ ہوگا۔ اسی لئے اگر کسی غیر مسلم کی خراج زمین کو کوئی مسلمان خرید لے تو اس مسلمان پر خراج ہی واجب

[illegible]

ہو گا۔ اس کا متعلق یہ تھا کہ اگر معاملہ برعکس ہو کر مسلمان کی مشرقی زمین کو کوئی غیر مسلم خرید لے تو اس پر بھی عشری واجب رہے۔ لیکن چونکہ مشرق میں ایک حیثیت عبادت کی ہے اور کوئی غیر مسلم عبادت شریعہ کا اہل نفس اس لئے زیورہ کے قول کے مطابق مشرقی زمین جب کسی غیر مسلم کی ملک میں منتقل ہو جائے تو اس کا فریضہ عشر نہیں بلکہ خروج ہو جائے گا۔

ذکورہ تفصیلات سے معلوم ہوا کہ خاص حالات و صفات کے اعتبار سے زمینوں کی دو قسمیں ہیں کچھ مشرقی ہیں کچھ خراجی۔ اس باب میں اصل مقصود اسی کا بیان اور زمین ہے کہ کوئی زمین مشرقی ہیں اور کوئی خراجی۔ عشر و خراج کے جزوی مسائل کی تفصیلات یہاں مقصود نہیں بلکہ ضروری مسائل کا بیان آخر میں بغرض تاکہ وہ کر دیا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ

عشری اور خراجی زمینوں کی تحقیق

اس معاملہ میں اصل ضابطہ مشرقی یہ ہے کہ جب کوئی ملک یا حصہ زمین ارتداد مسلمانوں کے قبضہ میں آئے تو اس کی چند صورتیں ہوتی ہیں جن کی تفصیل مع دلائل کے اس کتاب کے باب اول احکام الاراضی میں آچکی ہے اس تفصیل کی رو سے عشری اور خراجی زمین کا قاعدہ یہ ہے کہ:

اراضی خراج

اگر کوئی ملک صلح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کی زمینوں کے تمام حالات ان شرائط صلح کے مطابق ہوں گے جن پر معاہدہ صلح ہوا ہے۔ اگر اس صلح میں یہ شرط ہے کہ یہ لوگ اپنے مذہب پر رہیں گے اور اراضی بدستور انہی لوگوں کی ملکیت رہے گی جن کی ملکیت میں آپ تک تھیں تو اس صورت میں ان کی زمینوں پر خراج لگایا جائے گا اور یہ زمینیں ہمیشہ کے لئے خراجی ہو جائیں گی۔ کیونکہ ان کے مالک غیر مسلم ہیں، ان کی زمینوں کے لئے حکم خراج متعین ہے۔ اسی طرح اگر کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہو اگر فتح کے بعد تمام مسلمین نے اس کی زمینوں کو کھادین میں تقسیم نہیں کیا بلکہ اپنا اختیار بر ماکن سابق کی ملکیت بدستور قائم رکھی تو یہ زمینیں بھی سب خراجی زمینیں ہوں گی جیسے تمام دعران اور مصر کی زمینوں کے ساتھ حضرت فاروق اعظم ؓ نے یہی معاملہ فرمایا اور بجز خاص حصوں سے جو مسلمانوں کو دیے گئے یا بیت امان کے لئے رکھے گئے۔

اراضی عشر

اور اگر کوئی ملک صلح کے ساتھ اس طرح فتح ہوا کہ اس کے باشندے بھی مسلمان ہو گئے تو ان

کی زمینیں بدستوران کی ملکیت میں ہی رہیں گی اور ان پر عشرہ جب ہوگا۔ یہ زمینیں عسری قراہی بنائیں گی۔ جیسے کہ یہ عیب کی زمین کہ یہاں نے باشندوں نے سمجھا ہو کہ رسول کریم ﷺ کو یہاں قسریق لانے کی اجازت دی اور آپ کی اطاعت قبول کی۔ اس لئے کہ یہ عیب کی زمینیں عسری قرار پائیں۔ یا کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہوا اور اس میں مسلمانوں نے اس کی زمینیں ملی نصیحت کے بعد اسے چار حصے بنوا دیں میں سے ایک حصہ اپنے اور پہنچے حصہ دینے والے میں واصل کر دیا تو جو زمینیں تقسیم ہو کر رہیں گی ملک میں آئیں گی وہ سب عسری ہوں گی۔ جیسے خیبر کی زمینوں کو رسول کریم ﷺ نے مجاہدین میں تقسیم فرمایا اور ان پر عشرہ لازم کیا گیا۔

اور ایسی زمینیں جو ملک فتح ہونے کے بعد کسی کی ملکیت میں نہ قابل ذراعت بعد میں ان کو اسلامی زمین کی اجازت سے قابل ذراعت بنالیا گیا یا آبادی میں آئی مکان تھا اس کو باغ یا حرم و در زمین بنالیا گیا تا آنکہ ایسا کر۔ نہ والے غیر مسلم ہیں تو ان کی یہ زمینیں بھی خراجی ہوں گی۔ اور اگر مسلمانوں نے اس زمین کو قابل کاشت بنا دیا ہے تو ان زمینوں کے عسری یا خراجی ہونے کا مدار امام ابو یوسف کے نزدیک قرب و جوار کی زمینوں پر ہوگا۔ وہ عسری ہیں تو ان کو بھی عسری قرار دیا جائے گا اور اگر قرب و جوار کی زمینیں خراجی ہیں تو اس کو بھی عسری سمجھا جائے گا۔ اگر قرب و جوار میں دونوں قسم کی اراضی ہوں تو پہلا آباد اراضی عسری ہوتی۔ اور امام محمد کے نزدیک مدار میں پرندہ گاہ جس پانی سے ان زمینوں کو سیراب کیا جاتا ہے وہ پانی عسری ہے تو زمینیں عسری کہیں کی ہوں وہ پانی خراجی ہے تو زمینیں خراجی قراہی جائیں گی۔ درمیانہ شائق نے قول ابو یوسف کو مستند قرار دیا ہے لا تخرج من البزاة عشر و لمعہ ۱

خراجی یا عسری پانی کی تفصیل

بارش کا پانی اور کنوئیں اور قدرتی چشموں کا پانی اسی طرح بڑے دریا اور نہریں جو قدرتی طور سے جاری ہیں نہ ان کو جاری کرنے میں کسی ٹیل کو انجمن ہے اور نہ وہ علاقہ کسی کی ملکیت ہوتے ہیں جیسے عراق میں وادی فرات، مصر میں نیل، عراق میں دجلہ و فرات، سندھ و ستان میں جمن و گجرات اور سندھ و ستان میں گنگا، سندھ و پنجاب کے بڑے دریا ۱۔ یہ سب عسری پانی ہے۔ اور وہ دوسریں جو حکم سے یا کسی

۱۔ کنوئیں سے پانی لے کر نہریں میں ڈال دینے والے ہیں۔ ۲۔ یہ وہاں کی زمین ہیں

۱۔ یہ پانی ان میں سے ہیں جو نہریں میں ڈال دینے والے ہیں

جماعت نے اپنی محنت اور خرچ کے ذریعہ نکالی ہیں، عادیہ نکالنے والوں کی ملک ہوتی ہیں جیسے ان دریاؤں سے نکلنے والی نہریں، شہر، نکلے، اور شہر میں دیگر وہ جو تک فتح اسلامی سے پہلے غیر مسلموں کی ملک تھیں اس لئے ان کا پانی خراجی پانی ہے۔ زمینوں کے مشرقی یا غربی ہونے کا اصل ضابطہ یہی ہے جو اوپر لکھا گیا کہ مال کریم چھ اور بیس پانچ اس بچہ کا قتل اس پر شاید ہے۔ عام کتب حدیث کے علاوہ کتاب الاموال اور معیہ میں یہ روایات آثار تفصیل سے موجود ہیں۔

لیتہ بعض مواقع میں رسول کریم ﷺ کے لئے یا صحابہ کرام کے اجماع کی بنا پر اس ضابطہ سے کسی قدر مختلف استثنائی مسودہ بھی ملے ہیں ان کا بیٹھ سی طریقہ تو نم رکھنا لازم ہے۔ مثلاً کہ شہرہ قدیر فتح ہوا اور رسول کریم ﷺ نے اس کی زمینوں کو مجاہدین میں تقسیم نہیں کیا بلکہ سابق مالکان کو ان پر رقرار رکھا۔ تو مذکورہ ضابطہ کا قہ ضابطہ تھا کہ ملکی زمینوں پر خراج عائد ہوتا۔ وہ ہمیشہ کے لئے خراجی قرار پائی۔ لیکن صاحب بدائع المعانی نے فرمایا کہ اس معاملہ میں قیاس کو اس لئے چھوڑ دیا گیا کہ مال کریم ﷺ نے احترام حرم کی وجہ سے اس کی زمینوں پر خراج عائد نہیں فرمایا۔ اس لئے مکہ معظمہ کی زمینیں مشرقی ہیں۔ سی طریقہ شہر بصرہ جو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں ویسا ہی تھا یہ ارض موات یعنی غیر آباد زمین تھی مسلمانوں نے اس کا ادب کیا اور قابل زراعت بنایا اس کا فعل وقوع عراق کی خارجی زمینوں سے متعلق ہے اس لئے اس کو یوسف کے قول پر مشابہت نہ کہ خود متعلق یہ تھا کہ اس کی زمینیں بھی خراجی قرار دی جا تیں۔ مگر باجماع صحابہ کرام بعد اس کی زمینوں پر مشرعانہ کیا گیا اس لئے یہ بہتہ کے لئے مقرر ہیں۔

زمینوں کے عشری یا خراجی ہونے میں عہد رسالت و

خلفاء راشدین کے کچھ فیصلے

پھر جزیرۃ العرب کی زمینوں کو مال کریم ﷺ نے مشرقی قرار دیا ہے اور خلفاء راشدین اور بعد کے طوکلہ اسلام نے بھی اسی حرم جاری رکھا ہے۔

علاء شری نے خود تقویم المیدان نقل کیا ہے کہ جزیرۃ العرب میں پانچ خطے شامل ہیں تہام، نجد، عجاز، مروء، یمن۔ عجاز کی جنوبی جانب کا نام تہام ہے اس میں مدینہ طیبہ اور شام کا ساحل عمان شامل ہے اور مروء زیادہ سے بحرین تک ہے۔ یمن میں عدن بھی داخل ہے۔

بعض علماء نے جزیرۃ العرب کا طول عمان سے عراق تک اور عرض ساحل مدینہ سے تک شام

تک ایک نظم میں ضبط کیا ہے۔ (۱) کتاب السیر باب السیر والخراج ص ۵۰ تا ۵۳)

اسی طرح عراقی عرب کی کل زمینیں خراجی ہیں۔ حضرت فاروق اعظم ؓ نے جب اس ملک کو فتح کیا تو تمام جاگیر کو امیر کے سامنے اس کی زمینوں پر خراج کا حکم جاری فرمایا۔ عراق عرب کی حدود و حدود عرب جو ان وقت سے غلبہ خلافت قرطب بعد ان تک اور عرضاً غلبہ شرق و جلد سے حاصل ہوا ان تک ہے۔ (زبانی ثانی)

اسی طرح اراضی مصر اشام میں بھی جن پر مالکان ساری و بدستور قائم رکھا گیا ان پر خراج قائم فرمایا۔

رسول کریم ﷺ نے نصاریٰ بنی نجران سے ایک خاص خرمن کے خراج پر صلح فرمائی وہ یہ کہ وہ ہزار جوڑے کپڑے کے سامان ادا کیا کریں۔ نصف ماہ، جب میں اور نصف ماہ بحر میں۔ اور بجلی طریق بعد تک جاری رہا۔ (زبانی ص ۵۸ تا ۶۲)

نصاریٰ بنی نقاب سے حضرت عمر فاروق ؓ نے اس پر صلح کی کہ ان کے خراج کے بجائے وہ کھانا مشر و سولہ نیا جانے مشر بنی حیثیت سے یہ دو گنا مشر بھی غلہ خراج تھا اور خراج بنی کے مصارف میں صرف ہوتا تھا۔ (زبانی)

یہاں تک ان فیصلوں کا اور ان سے حاصل شدہ ضابطہ فقہ کا بیان تھا جس کی بنیاد پر دوسرے ممالک کی زمینوں کے عشریہ و خراجی ہونے کی تشخیص و تعیین کی جا سکے۔ اب اصل مقدمہ کتاب یعنی اراضی پاکستان و ہندوستان کے احکامات کی روشنی میں لکھا ہے۔

ارضی پاکستان میں عشر و خراج

(۱) غیر مسلموں کی متروکہ زمینیں جو حکومت پاکستان نے مسلم مہاجرین میں تقسیم کیں قائمہ مذکورہ کی رو سے یہ سب زمینیں مشر کی ہیں۔ پاکستان بننے سے پہلے خواہ ان کی کچھ بھی حیثیت ہو۔ کیونکہ تمام پاکستان اور دونوں حکومتوں کے معاہدہ تدارک جائیداد ختم ہو جانے کے بعد یہ سب اراضی بیت المال کے حکم میں داخل ہو کر حکومت کی تقسیم کے ذریعہ مسلمانوں کی ملک امتدادی بنیں گی اور مسلمانوں کی زمینوں پر عشری لگا یا جانا چاہئے۔ اس لئے یہ سب زمینیں مشر کی ہیں۔

(۲) اسی طرح وہ زمینیں جو پاکستان قائم ہونے سے پہلے غیر آباد تھیں، ان کی خصوصیت ملکیت میں داخل نہیں تھیں۔ اگر بڑی حکومت نے ان میں اب دوسری نئے ذرائع پیدا کر کے لوگوں میں

مالکانہ طور پر تقسیم کیں۔ ان میں جو اراضی مسلمانوں کو بلا قیمت یا با قیمت حاصل ہوئی وہ عشری ہیں اور جو غیر مسلموں کو حاصل ہوئیں وہ خراجی ہیں۔ اسی طرح جن زمینوں کو حکومت پاکستان نے پانی پہنچانے کے ذرائع سمیٹ کر کے آباد کیا اور مسلمانوں کو قیمت یا بلا قیمت تقسیم کیا جیسے پنجاب میں قلعہ کا علاقہ اور سندھ میں کوٹری کا علاقہ۔ یہ سب زمینیں بھی چونکہ ابتدائی ملکیت مسلمانوں کی ہوئی اس لئے یہ بھی عشری قرار دی جائیں گی بشرطیکہ ان کی آبپاشی سندھ و پنجاب کے برے برے دریاؤں سے ہوئی ہو جو قدرتی طور پر جاری ہیں۔ کسی حکومت کے بنائے ہوئے ٹنکس۔ کیونکہ ایسے دریاؤں کا پانی عشری ہے (کاسر) پنجاب میں قلعہ کا علاقہ، سندھ میں کوٹری بیراج کا علاقہ اور اندرون سندھ کی جہ پڑ آباد کردہ سب زمینوں کا بھی حکم ہے۔

(۳) مذکورہ دو قسم کی زمینوں کے علاوہ پاکستان کی جو زمینیں غیر مسلموں کی ملک میں ہیں پھر خراج ہونا کا وہ کی رو سے واضح ہے اس لئے یہ تین قسم کی زمینیں ایسی ہیں جن میں سے اول دور میں عشر ہونا اور تیسری میں خراج ہونا صحیح ہے۔ اس میں کسی بحث و اختلاف کی گنجائش نہیں۔

(۴) اب باقی وہ زمینیں جو پاکستان بننے سے پہلے سے مسلمانوں کی ملک میں ہیں۔ ان کے عشری یا خراجی ہونے کا اصل مادہ اس حقیقت پر ہے کہ عشر کہ بعد وستان کی اسلامی فتوحات کے وقت یہ زمین کسی مسلمان کو مالکانہ طور پر دی گئی تھیں تو یہ زمینیں عشری ہوں گی۔ یا نہ کہ مالک زمین بعد وکان کی ملکیت پر ہر خراج کا کراس پر خراج عائد کیا گیا پھر مسلمانوں نے ان سے خرچہ لی یا کسی دوسری جائز صورت سے اس کی ملکیت کسی مسلمان کی طرف منتقل ہو گئی تو یہ زمین باوجود مسلمان کی ملکیت کے خراجی ہی رہیں گی۔ یا کوئی ایسی صورت ہوئی ہے کہ اول خرچ کے وقت یہ زمین آباد قائل کاشت نہیں تھی پھر کسی مسلمان نے اس کو حکومت کی اجازت سے قائل کاشت بنالیا اور اس طرح وہ اس کا مالک ہو گیا تو یہ عشری ہوگی۔ یا یہ کہ کسی غیر مسلم نے آباد کیا اور وہ اس کا مالک ہو گیا اور اس پر خراج لگایا گیا پھر اس سے مسلمانوں نے خرچہ کر یا کسی دوسری جائز صورت سے اس کی ملکیت حاصل کی تو اس پر سابقہ و خیر خراج عطا کا جاری رہے گا۔ لیکن جہودی اور شخصی طور پر ہر زمیندار کی زمین کے متعلق اس وقت کی صحیح حیثیت آج معلوم کرنا جبکہ اسلامی فتوحات پر اس وقت کسی خط میں بارہ سو کسی میں سات آٹھ سو سال گزر چکے ہیں اور ان میں ہتھیروں انقلاب آئے ہیں ظاہر ہے کہ علاقہ ناممکن اور مستحضر ہیں اتفاقی طور پر کسی خاص زمین اور اس کے مالکان کا پورا اثروہ کمبلی محفوظ ہو تو وہ ایک شلادہ دار واقعہ ہوگا جس پر دوسری زمینوں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

اس لئے جن علماء نے اس مسئلہ میں کوئی مستقل رسالہ لکھا ہے وہ عموماً کسی خاص خطہ کے عام حالات کے پیش نظر لکھا گیا ہے۔ طوق سندھ کے متعلق بہت سے اکابر علماء سندھ نے اس موضوع پر کچھ مقالات یا رسالے تحریر کئے ہیں۔ اس وقت میرے پاس ان میں سے ایک قلمی رسالہ ”سراج الہندی تحقیق خروج السندھ“ مولانا ہاجیؒ کا ہے جن کے متعلق مزید حالات کا نظم نہیں۔ مگر اس کے کہ ان کا زمانہ حضرت مخدوم ہاشم طسوتی کے بعد کا ہے اس رسالہ میں انہوں نے مخدوم عبدالواحد سیوستانی کی کتاب بیاض و اسدی اور شیخ ابوالحسنؒ - مخدومی کی کتاب رفع الغریبہ اور مخدوم محمد عارف سندھی کی بیاض اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی کی کتاب اتحاد الاکار کے حوالے اس مسئلہ میں دیئے ہیں اور علاقہ سندھ کے متعلق ان سبھی حضرات کا اس پر اتفاق نقل کیا ہے کہ علاقہ سندھ کی زمینیں خرابی ہیں۔ اور اس سبب سب کا یہی ہے کہ اس ملک کو محمد بن قاسمؒ نے کہیں غوثہ اور کہیں صلحاً فتح کیا ہے اور وہ وہی صورتوں میں مالکان زمین کی ملکیت کو برقرار رکھا کہ ان پر خراج مقرر فرمایا ہے۔ رسالہ مذکورہ میں شیخ ابوالحسنؒ سندھی کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

فتیخت فی کتب التاریخ ان ففتح السند کما فی سنة ثلاث و تسعين و کان عنوة الامردم یحتمل اسلمو اطوعاً علی ماصرحوا به فی التاریخ۔

”کتب تاریخ سے ثابت ہے کہ سندھ کی اسلامی فتح ۹۳ھ یعنی جنگ و جدل کے ذریعہ ہوئی ہے۔ مگر مقام چندے کے لوگوں کے جنہوں نے اول فتح کے وقت اسلام قبول کر لیا“

اسی رسالہ میں مذکورہ حوالہ کے بعد لکھا ہے:

”انہاں است کہ نقہائے اسلام آئروئے رآب را کہ در تصرف مردان چند بود و مشری کے گویند۔“

نیز بیاض و اسدی میں شیخ ابوالحسنؒ کے رسالہ مذکورہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔

وما سمعت من احد و ما وجد من کتاب ان محمد ابن قاسم و ضیع العشر علی ارض السندھ و لو وضع لنقل۔

”میرے کسی سے نہ سنا اور نہ کسی کتاب میں دیکھا کہ خراج سندھ محمد بن قاسمؒ نے سندھ کی زمینوں پر عشر نکایا بلکہ راگروہ عشر نکاتے تو یہ یقیناً ان کا حکم نافذ ہوتا (۱۲۰۰ء معروف و مشہور)۔“

اور مخدوم محمد عارف کی بیاض کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

للمظاهر ان ارض المسند والهند حرة، حبة وحر، حبة الخمس كما
حفظه الشيخ المعصم الدهري في رسالته المسماة برفع القرية
ونقل فيها عن جامع الفتاوى المعاصر في ان ارضنا عنصرية
ولكن ضعف هذا النقل۔

”ظاہر یہ ہے کہ ہندوستان کی زمینیں خراجی ہیں اور ان کا خرچہ یا بیچنا مسلمانوں کا ہے جیسا
کہ مفتی امجدی (رحمۃ اللہ علیہ) نے اپنے رسالہ ”رفع القرية“ میں ذکر کیا ہے۔ اور اسی
رسالہ میں جامع الفتاویٰ نے مصری کے حوالے سے یہ بھی لکھا ہے کہ تبارق زمینیں (مثنیٰ
سند کی بختری ہیں۔

اسی رسالہ سراج الجنہ میں محد وہ اشعشعہ نے مصری مفتی کی کتاب ”خوف الاکابر“ کے حوالے سے
لکھا ہے۔ لیکن مصنف رسالہ نے اس نقل کو ضعیف قرار دیا ہے۔

ودكر الحافظ السبوطي في تاريخ الخلفاء انه في سنة ثلاث
وتسعين ايام خلافة الواجد بن عبد الملک فتح ديبلي
ولاشك ان ديبلي هو اكبر قصبات السند ومدار بارها
”حافظ سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے کہ ۹۳ھ میں بعد خلافت ابی بن عبد الملک سندھ
کا شہر دہلی فتح ہوا ہے اور اس میں شہر بھی کہ جس شہر کے بڑے قصبات میں سے ایک
مرکز شہر ہے۔“

مذکورہ تمام تحقیقات کا مدار اسی اصول پر ہے جو اوّل ذکر کیا گیا ہے کہ ملک کی اوّل فتح کے وقت
اسلامی حکومت نے جو زمین کسی کافر کی ملکیت نہیں کر لی وہ خراجی ہے اور جو کسی مسلمان کو دے دی
وہ عشری ہے۔ اور چونکہ سندھ کے عام عداوتوں کے متعلق اس کتاب کے باب دوم میں آچکا ہے کہ
محمد بن قاسم نے جن شہروں کو فتح کے ذریعہ فتح کیا ان میں یہی مانعان راضی کی ملکیت پر قرار
دیا کہ ان پر خراج ضرر نہ دیا اور جو شہر مسلمانوں سے فتح ہوئے ان میں تو شرعاً صلح میں یہ بات داخل تھی
کہ مالکان دینی ایچہ ایچہ مالک پر بدستور مالک و تصرف رہیں گے ان میں کوئی تبدیلی نہ ہوگی۔
اسی لئے مسلمانوں نے ان شہروں اور شہرچوں اور محلوں کو سندھ میں بغیر بھلاؤ سندھ نے اس علاقہ کی عام زمینوں کو
خرابی قرار دیا ہے۔

البتہ شیخ ابو الحسن سندھی نے یکجا ایسے ناموں کا بھی چت دیا ہے جو اوّل فتح کے وقت مسلمان

ہو گئے۔ ان کی دشمنی عسکری قرار دی گئی۔ مؤرخ چادری نے درج ذیل کے ہاتھ تختہ کشاں آوار کے متعلق بھی کچھ اسی قسم کے عداوت لکھے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں سے اکثر لوگ مسلمانوں کے وقت مسلمان ہو گئے۔

اسی طرح یہ منبع التماوی و ابن صری کا جو قول موصوف کے دربار میں نقل کیا گیا ہے کہ "ہری زمینیں (یعنی سندھ کی اراضی) عسکری ہیں۔ ان قول کو اگرچہ شیخ ابو الحسن نے ضعیف قرار دیا ہے لیکن ظاہر یہی ہے کہ سارا ہندی کو عسکری کہہ کر ضعیف ہے اور بعض اراضی کے عسکری ہونے کو وہ خود بھی تسلیم کر رہے ہیں۔

لیکن اس مجموعی حقیقت کا حاصل یہ ضرور ہے کہ ہندی سندھ عام طور پر ہندو مالکان اور ہندی کی ملکیت پر قرار رہنے کی وجہ سے خرابی ہیں۔ اب سوال یہ ہوتا ہے کہ آج جرہ پنجاب اور سندھ کے مسلمان زمینداروں کے مالکان قبضہ میں مالکوں انڈیا زمین زمانہ قدیم سے وراثت میں چل آتی ہیں کیا ان کو بھی یہ سمجھا جائے گا کہ وہ کسی وقت ہندو مالکان سے غفلت ہو کر ان کے قبضہ میں آئی ہیں اس لئے باوجود مسلمان مالک ہونے کے یہ زمینیں خرابی ہیں۔ یا زمانہ قدیم سے مسلمانوں میں بطور وراثت چلے آئے ہیں یہ سمجھا جائے کہ یہ ارضی اولیٰ ہی سے مسلمانوں کی ملکیت میں ہیں اور اس سے عسکری ہیں۔ افسوس کہ یہ دونوں دو سکتے ہیں۔ لیکن چند اجود سے مزاج اس کو بھونکتے ہیں کہ جن ارضی کے متعلق کوئی ثبوت اس کا موجود نہیں کہ اول ہندو ارضی کی ملکیت تھی پھر ان سے خرید کر یا کسی دوسری صورت سے مسلمانوں کی ملکیت میں آئی ہیں یا کو بطور ہبہ یا مال کے مال ہوئے۔ کہ اول ہی سے مسلمانوں کی ملکیت قرار دے کر عسکری کر جائے۔

کیونکہ اس تو اول فتح کے وقت بہت سے لوگوں کا مسلمان ہونا مستند کتاب تاریخ سے ثابت ہے اور شیخ ابو الحسن نے بھی اس کو مردہ پیدا (مقام کا) سمجھا ہے کہ زمینوں کو تسلیم فرمایا ہے اور اسی کتاب کے باب دوم میں آپ دیکھ چکے ہیں کہ وہ یہاں بعد الملک نے آخری عہد میں جب اسلامی حکومت کی گرفت سندھ پر پامال ہوئی تو بعد از ان کا یہاں جیسے بھر بغاوت کر کے برصغیر آبادی کو بعض اجود مختار بادشاہوں نے کیا۔ اسی طرح سندھ کی بہت سی دوسری بادشاہوں کے یہ بھی باقی ہو کر انہیں دین گئے۔ جب حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ان کی رعایاؤں سے تمام غلطیاں لکھ کر ان میں ان کو اول اسلام کی دولت و حق کی بھی پھر اہل سنت کی۔ جب وہ کاجناس مانا نہ دعوت سے انعامات ہوا کہ اسلام قبول کر لیا اسی طرح دوسرے وہ بھی مسلمان ہو گئے۔ اس وقت حضرت عمر بن

عہدِ اعراب نے انہی راجاؤں کو ان کی ریاستوں کا حاکم مقرر کر کے ان کی تمام اراضی پر ان کی ملکیت برقرار رکھی۔ اور ظاہر یہ ہے کہ مسلمان ہونے کے بعد ان کی اراضی پر مزاج نہیں لگایا جاسکتا بلکہ اب وہ سب زمینیں مشرعی ہوں گی۔

اس کے علاوہ اسلامی فتوحات کے بعد نئے شہر اور نئی بستیاں باجائزت حکومتِ اسلامی مسلمانوں نے بسائیں ان کی زمینوں کے پہلے مالک حیاہ اموات کے اصول و منہ و چناب نول کی رو سے یہ مسلمان ہی ہوئے اور ان زمینوں کی کوپچاٹی جس پانی سے کی جاتی ہے وہ پانی بھی سندھ و پنجاب کے بڑے دریاؤں کا پانی ہے جو امامِ اعظمؒ کے نزدیک مشرعی پانی ہے۔

(ذکر مرتبہ مدنی و انصاری)

لہذا یہ سب زمینیں مشرعی ہوں گی۔ جیسے ہمارے زمانہ میں حکومتِ پاکستان نے پنجاب میں تحصیل کا علاقہ سندھ میں کوٹری بیراج کا علاقہ اور اندرونِ سندھ و پنجاب وغیرہ میں بہت سے علاقے نئے آباد کرائے اور ان کی زمینیں مسلمانوں میں قیستاً یا بل قیست تقسیم کر دیں تو ان اراضی کے اول مالک بھی مسلمان ہی ہوں گے اور ان کی زمینیں بھی مشرعی ہی ہو سکتی ہیں۔

اس کے علاوہ ایک اور اہم مسئلہ بھی ہے کہ ان اراضی کے پہلے مالک مسلمان ہی ہوں۔ وہ یہ کہ سندھ کا علاقہ پہلی صدی ہجری کے آخر میں فتح ہوا ہے جس کو اب تیرہ سو سال ہونے کے قریب ہیں اس طویل مدت میں کتنے انقلابات ان زمینوں پر آئے ہیں۔ کتنی بستیاں ہمیں اور اجڑی ہیں ان زمینوں پر کتنے زمانہ تک مختلف ملکوں کا قبضہ اور تصرف ہا اور کتنے زمانہ یہ ادارت پڑی رہی ہیں زمینوں کا حقیقی علم تو اسی ذات کے پاس ہے جو ان سب کا خالق و مالک ہے۔ مگر تاریخ پر نگہ رکھنے والوں کے سامنے بھی بہت سے واقعات آجاتے ہیں ان میں یہ بات کوئی عجیبہ از قیاس نہیں کہ کچھ بن قیام کی فتوحات کے وقت جو زمینیں ہندو مالکان کے قبضہ میں بدستور رکھی گئی تھیں اور ان پر خراجِ مالکہ کیا گیا تھا کچھ عرصہ کے بعد یہ زمینیں غیر آباد یا نادارٹ ہو کر پھر بیتِ املا کے قبضہ میں آگئی ہوں اور ستی بیتِ املا نے پھر اپنی صوابد پر یہ زمینیں کسی مسلمان کو مالکانہ حیثیت سے دی دی ہوں۔ اسی طرح ان زمینوں پر مسلمانوں کی یہ ملکیت اگر چہ اول فتح کے بہت زمانہ بعد ہوئی ہے مگر زمین کے غیر آباد ہوجانے اور نادارٹ ہوجانے کے سبب سے اول یہ زمینیں بیتِ املا میں داخل ہوئیں پھر بیتِ املا کی طرف سے از سر نو مسلمانوں کو سونپی تو ابتدائی ملکیت مسلمانوں ہی کی قرار پائیں گی اور مشرعی قرار دی جائیں گی۔

خلاصہ یہ ہے کہ جو زمینیں سندھ، پنجاب یا ہندوستان کے کسی دوسرے علاقہ میں مسلمانوں کے اندر سلاحدہ قبل ترقی تھیں اور کسی غیر مسلم مالک سے ان کے خریدنے کا کوئی ثبوت موجود نہیں ہے تو بطور مصداق سال کے ان زمینوں کا پہلا مالک مسلمانوں ہی کو سمجھا جائیگا۔ اگرچہ اس علاقہ کی عام زمینوں پر غیر مسلم مالکان سابق کی ملکیت برقرار رکھنا اول فتح میں معروف و مشہور ہو۔ کیونکہ ایسے علاقوں میں بھی مسلمانوں کا پہلا مالک زمین میں جاتا ان چند صورتوں کے ذریعہ ممکن ہے جو ابھی بیان کی گئی ہیں محض اس بنا پر کہ اس خطہ کی عام زمینیں ہندو مالکان کی ملکیت میں۔ کسی مسلمان کی ملک کو زمین کو ملکیت کو مشترک نہیں کہا جاسکتا۔

حضرت شہداء جلال تھا میری کار سالہ کام ملا راضی جس کا ذکر اس کتاب کے باب اول میں تفصیل کے ساتھ آیا ہے اور اس کے مضامین کی پوری تفصیل بھی اس کتاب میں لے لی گئی ہے۔ اس سال کا اصل موضوع یہ ہے کہ جس خطہ میں جو زمینیں مسلمان زمینداروں کے مالکان قبضہ میں نہ رہا بعد نسل چلی آئی ہیں ان کی ملکیت کو صرف اس بنیاد پر مشتبہ نہیں کہا جا سکتا کہ اس علاقہ کی ابتدا فتح کے وقت غیر مسلم ملک ان راضی کا قبضہ مالکان بدستور قائم رکھا گیا تھا۔ پھر مسلمان اس کے ابتدائی مالک کیسے بن گئے۔ جیسا کہ تفصیل کے ساتھ ابھی گفتگو ہو چکی ہے کہ اس میں مختلف بہت سے اختلافات کے ایک یہ احتمال بھی ہے کہ کسی خطہ کی زمینیں غیر آباد اور لاوارث رہ گئیں اس لئے وہ ملک بیت المال میں داخل ہو گئی پھر بیت المال کی طرف سے عطا یا کمر کے طور پر قیمت فروخت کے ذریعہ اس کا پہلا مالک کوئی مسلمان بن گیا ہو۔

حضرت حکیم الامت تھانویؒ کی تحقیق دربارہ اراضی ہندو سندھ

تیسیم اہمیت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کے فتاویٰ معروف ابداد الفتاویٰ میں اور اسی ہندوستانہ مقربہ اگر بڑا گورنمنٹ کے متعلق و سوال و جواب درج ہیں ان کو یہاں بھیہ نقل کر رہا ہوں سب معلوم ہوئے۔

سوال: ۸۹۔ عسکری زمین کے متعلق جو کچھ ضروری تحقیق ہو منسلک تحریر فرمائی جائے۔

الجواب: حاصل مقام کا یہ ہے کہ جو زمینیں اس وقت مسلمانوں کی ملک میں ہیں اور ان کے پاس مسلمانوں کے لیے کچھ ہیں اوسا و ضرر و فہم جو ا۔ وہ زمینیں مشرقی ہیں اور درمیان میں کوئی کافر ملک ہو گیا تھا وہ مشرقی نہ رہی۔ اور جس کا حال کچھ معلوم نہ ہو اور اس وقت مسلمانوں کے پاس ہے یہی سمجھا جائے گا کہ مسلمان علی سے حاصل ہوئی ہے بلکہ اس استعوا ب حاصل میں وہ

علامہ یہ ہے کہ حکومت برطانیہ کے زمانہ میں مشرقی ہندوستان کی زمینوں کے جو احکام عشری یا خراجی ہونے کے متعلق مذکور الصدہ تحقیق اور حضرت عظیم الامت قضاوی قدس سرہ کے فتویٰ سے ثابت ہوئے ہیں۔ باوجود اُن کے بعد پاکستان کی بعض اراضی میں وہ ایک مدد سے ہیں جن کا ذکر اوپر کیا گیا ہے کہ غیر مسلموں کی متروکہ زمینیں جو حکومت پاکستان نے مسلمانوں میں تقسیم کیں وہ سب عشری ہو گئیں خواہ وہ پہلے سے خراجی ہوں۔

اسی طرح وہ زمینیں جن کو حکومت پاکستان نے آباد کار کے مسلمانوں میں تقسیم کیا وہ بھی عشری ہو گئیں اگرچہ ان سے پہلے نہ وہ عشری تھیں نہ خراجی۔ ان وہ اقواموں کے مدار و باقی اقسام اراضی کے وہی احکام باقی رہے جو عہد برطانیہ میں اور اس سے پہلے اسلامی حکومت کے زمانہ میں چلے آتے تھے۔ جن کی تفصیل عظیم الامت قدس سرہ اور قاضی دارالمعلوم کے حوالہ سے بیان ہو چکی ہے یہ تفصیل پھر کہانی اراضی کے متعلق تھی۔ موجودہ ہندوستانی اراضی کے احکام سب ذیل ہیں۔

ہندوستانی اراضی کے عشری یا خراجی ہونے کی تحقیق

تقسیم ملک کے بعد برصغیر ہندوستان کے نام سے مخصوص ہو کر ہندو اکثریت کے اقتدار میں آیا اس کی وہ زمینیں جو قدیم سے مسلمانوں کے ملکاتہ ہند میں چلی آئی ہیں اور ان میں اس پر کسی کافر کی ملکیت کا کوئی ثبوت نہیں ہے وہ تو جس طرح عہد برطانیہ میں عشری تھیں آج بھی عشری رہیں گی۔

ہند میں مسلمانوں کی متروکہ اراضی

انہی جو اراضی مسلمان ہندوستان میں پھوز کر پاکستان کی طرف ہجرت کر گئے تو ان کی متروکہ اراضی کو حکومت ہند نے عموماً جاگیردارانہ زمین ہندوؤں اور سکھوں وغیرہ غیر مسلموں میں تقسیم کیا ہے اگر ان سے غریب کیا جائی تو دوسرے غریب سے وہ کسی مسلمان کی ملک میں آجائے تو وہ زمینیں اگر پہلے عشری بھی ہوں تو اب غیر مسلم کے اشتیاق کی وجہ سے خراجی ہو جائیں گی۔

اسی طرح اگر کسی ہند مسلمانوں کی متروکہ زمین حکومت ہند نے کسی مسلمان کی کو بیچا دیا ہو تو وہ بھی یہ اشتیاق کی وجہ سے خراجی ہو جائے گی۔

ہندوستان کی باقی سب زمینوں کے احکام وہی رہیں گے جو عہد برطانیہ میں اس سے پہلے جاری تھے۔ جس کی تفصیل اوپر معلوم ہو چکی ہے کہ جو زمینیں مسلمان بعد نسل مسلمانوں کی

ملکیت میں چلی آتی ہیں اور کسی دوسرے ان پر کسی کا قرض کی ملکیت ثابت نہیں ہو سکتا اور اس طرح حال کے ابتداء ہی سے مسلمانوں کی ملکیت تمام دوسرے کو عسری بھیجی جائے گی۔ اور جن پر کسی وقت غیر مسلموں کا مالکان قبضہ تھا پھر ان سے خرچہ کر یا کسی دوسرے جائیداد سے مسلمانوں کی ملک میں آئی تو وہ دخراتی قرار پائیں گی۔

ہندوستان کے دارالحرب ہونے کی بنا پر ایک اشتباہ اور اس کا جواب

۱۸۵۷ء کے بعد ہندوستان پر انگریزوں کے مکمل تسلط اور اسلامی حکومت کے آثار کا لحدوم ہونا جانے کے بعد ہندوستان کا دارالحرب ہونا جمہور علماء ہند کے نزدیک حقیقی ہو چکا تھا۔ فقہ العصر حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس اللہ سرہ کا مستقل رسالہ اس موضوع پر شائع ہو چکا ہے اور ظاہر ہے کہ تقسیم ملک کے بعد جو انقلاب آیا اس میں بھی دو حصہ جو ہندو اکثریت کے اقتدار میں رہا اس کے احکام انگریزی عہد سے کچھ مختلف نہیں ہو سکتے۔ اس لئے موجود ہندوستان کا دارالحرب ہونا واضح ہے۔

اس پر زمینوں کے عسری اور خراج ہونے کے معاملہ میں ایک اشتباہ فقہاء کی بعض روایات سے پیدا ہوتا ہے کہ دارالحرب کی زمینیں نہ عسری ہیں نہ خراجی۔

یہ مضمون علامہ ابن عابدین شامی نے درمقار باب الزکات میں جس معاون کے بموجب کی شرطی ارض خراجیہ اور عسریہ کے تحت باحفاظہ نقل کیا ہے۔

و یحتمل ان یکون احتراز احساو جدد فی دار الحرب فان

ارضها لیست ارض خراج او عشرہ (نقل باب الزکات ص ۵۹)

”یہ بھی احتمال ہے کہ ارض خراجیہ و عسریہ کی قیود ان زمین سے احتراز کے لئے ہو جو دارالحرب میں ہو۔ کیونکہ دارالحرب کی زمین خراجی ہے نہ عسری۔“

اسی طرح جس امام سرخسی نے امام محمد کی کتاب پر کبیر کی شرح میں ایک مسئلہ کی توضیح کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

لان العشر والخراج انما یجب فی اراضی المسلمین و هذه

اراضی لاهل الحرب لیست عشریة ولا خراجیة (ترن ص ۲۰۴)

”کیونکہ عشر و خراج تو مسلمانوں کی زمینوں پر عائد ہوتا ہے اور یہ زمینیں اہل حربہ کفار کی ہیں

میں مشرک بھی نہیں موجود ہے تو خراج کی نفی سے عشر کا اثبات ان ردلیات فقہاء سے کس طرح ثابت کیا جاسکتا ہے۔

اور اصل بات یہ ہے کہ خود یہ مسئلہ خود طلب ہے کہ اراضی دارالحرب کے عشری اور خراجی دونوں کے خارج ہونے کا مطلب کیا ہے۔ غور کرنے پر شرح سیر کی عبارت سے حقیقت بالکل واضح ہو جاتی ہے۔ وہ یہ کہ دارالحرب سے اس جگہ وہ دارالحرب مراد ہے جو اصل سے دارالحرب ہے۔ اس پر نہ کسی وقت مسلمانوں کی حکومت رہی نہ وہاں مسلمانوں کے باقاعدہ بسنے اور زمینیں خریدنے کا کوئی قصور ہے ایسے دارالحرب کی زمینیں ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی ملک نہیں ہوں گی بلکہ کفار و ملل حرب کی ملکیت ہوں گی ۱۰ جو حکام شرعیہ فرعیہ کے مخالف نہیں اس لئے ایسے دارالحرب کی زمینیں نہ عشری ہیں نہ خراجی۔

شرح سیر کی عبارت اس معنوں کے لئے بالکل واضح ہے اور اس کے الفاظ ذیل پر مکرر کی نظر کی جائے۔

لأن العشر والحراج انما يجب في اراضي المسلمين وهذه اراضي اهل الحرب۔

یہ تحریر خراج مسلمانوں کی زمین پر واجب ہوتا ہے اور یہ زمینیں اہل حرب کی ملکیت ہیں۔" اس عبارت میں اراضی المسلمین سے مراد وہ اراضی ہیں جو اسلامی حکومت واقعہ اور میں داخل ہیں خواہ ملکیت کسی غیر مسلم کی ہو کیونکہ یہ بات اپنی جگہ متفق ہے کہ خراج ابتداً کسی مسلمان کی ملکیت پر نہیں لگایا جاسکتا۔ اس لئے اس جگہ اراضی المسلمین سے اراضی حکومت مسلمہ مراد ہونا واضح ہے۔

لیکن یہ ظاہر ہے کہ یہ حکم ایسے ہی غلط فہم کے لئے ہو سکتا ہے جہاں ابتداء سے مسلمانوں کی کوئی ملکیت نہیں ہے مثلاً ہندوستان کا معاملہ اس سے بالکل مختلف ہے وہ تقریباً آٹھ سو برس دارالاسلام رہا ہے۔ یہاں لاکھوں مسلمان اپنی اپنی زمینوں کے آج تک مالک بن چکے آتے ہیں۔ غیر مسلم اقتدار سے وقت اگرچہ ملک کو دارالحرب کہا جائے گا لیکن یہ دارالحرب اصلی

۱۰ یہاں میں دیکھا کہ کہ حرب مشرک کے لئے ملکیت سے نہ ہو سکتی اس لئے اراضی عقب چ بھی عشر عامہ سے نہ ہوا۔ اور مسلمانوں کے لئے مسیحیوں کے لئے جو یہ کہ ان سے اراضی نہ آئے۔ عربوں کے لئے جو ان سے اراضی دارالحرب کے لئے ہیں مسلمانوں کے لئے نہیں۔ ۱۱

دارالحرب سے مختلف ہوگا جو دارالاسلام کے بعد پھر دارالحرب بن گیا ہے کہ اس میں امارت مسلمانوں کی موجود ہیں۔

اس سے ثمرت میرزا شاہی باب رکھنا کی روایت اس پر منطبق نہیں بلکہ حسب یہاں مسلمانوں کی ملکیت میں زمینیں ہیں تو ان پر ایک عشر و خراج کے غائد ہوں گے۔ شرح میر کی عبارت خود اس کے لئے کافی دلیل ہے۔ "امداد اقطاعی میں حضرت سیدی صمیم المست قدس سرہ کی تحقیق بھی اسی کے قریب قریب ہے۔ جس کو بعد میں لایا جاتا ہے۔

حکم اراضی سرکاری در باب وجوب عشر

سوال ۹۳۔ طلاق و ذباب میں سرکار نے پھر اراضی نہر کے پانی پر لایا ہے۔ اس اراضی کی ابتدائی حالت یہ تھی کہ ایک جنگل یا باغ تھا سو اسے تجااس کے کچھ بیج دیا تو تھی کچھ کوٹے اپنے سوئی میں جنگل میں چرایا کرتے تھے تو سرکار کو کچھ نقد اس کے معاوضہ میں دیا کرتے تھے۔ جب سرکار کا اوردہ ضرر کا پانی لاکر اس اراضی کو آباد کرنے کا ہوا تو وہاں کے باشندوں کو کہا کہ تم اس اراضی کو آباد کرو۔ تمہوں نے کہا کہ ہم سے کھیتوں کا کام نہیں ہو سکتا۔ تو سرکار نے ہر سے لوگوں کو لے کر اس اراضی کو آباد کر دیا۔ اس وقت وہاں پر مختلف ملکوں کے لوگ آباد ہیں۔ بعد ازاں کار کا بھی کچھ قصص ہاں پر ہے۔ سرکار نے وہ اراضی فی الحال وہاں کو سورش کر دی ہے اور کچھ اچان نقد مقرر شدہ ششماہی یا سنا مذکورہ ملکوں سے لیتی ہے اور مالک خود سرکاری ہوئی ہے جب سے وہ اراضی آباد ہوئی ہے سب کا شکار وہاں کے اس کی آمدنی سے عشر ہزارا کرتے رہے جیسے اور ملکوں میں ذباب ہے۔ خود عثمان مر عشر قال جاتا ہے اور اس عشر کو کوٹے واجب سمجھتے رہے۔ لیکن پھر عرب سے ایک مہلوی سے جب نے فتویٰ دیا کہ یہ اراضی سلطان کی ہے۔ اس میں نہ عشر واجب ہے اور نہ خراج۔ نقل فتویٰ صریح میں لکھتے ہیں۔

اراضی المملکۃ و المحوز لا عشریۃ ولا خراجۃ لانہما علی ذراع الارض السلطانیۃ من عشر ابو حراخ موی الاخرۃ وہ خراجت و هذا النوع انسانیت عنی حصریۃ ولا خراجۃ من الاراضی الخاضعۃ "فصل" "المملکۃ و اراضی المحوز و هو مایات الارباب

بلال و رت وال بیوت فاعان، اوفتح عموۃ و بقی للمسلمین انی
 یوم القیعة و حکمہ غنی مافی التاتار حانیۃ انہ یحوز للامام
 دفعہ الی الرواع بدلتانظر بقیس مافی متہم مقام المثلث فی
 الزراعة واعطاء الخراج و اما صاحبزفہا لہم بقدر الخراج
 فیہ یكون الماعوذ فی حق الامام خراجہ ان کان دارہم فہو
 خراجہ وظف وان کان بعض الخراج فخر الخراج المقاسمۃ
 و مافی حق الاکثرۃ فاجرة لا غیر لا عشر لا خراج فلما دل دلیل
 علی عدم لزوم العاقلین العشر و الخراج فی الاراضی المملکۃ
 و الخراج کانہ الماحوز منها اجرة لا غیر الخ مافی الدر المنصف
 ملخصاً قلت هذا الاشی علی وزعہا من عشر او خراج۔ (ثانی
 جلد ۲ نمبر ۲۹۵)

از سبب مسطورہ بالا مستفاد ہو کہ یہاں کے سلطان یعنی مالکان سوائے سلطان غوراند
 مشرقی و غربی تھے۔

قانونی مذکورہ بالا ایک اور مولوی صاحب کی خدمت میں بھیجا تھا۔ انہوں نے حسب ذیل
 جواب لکھا۔

نقل جواب۔ ایک روایت شافعی باب الزکات میں یہ دیکھی گئی (و اعشر زبہ عس
 داہ و اوسہ و ارض الحرب لیس ان قال فان ارضاً دار الحرب لیست ارض
 خراج اب اعشر۔۔۔ (فتح) اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سند متان و غیرہ کی اراضی دار الحرب
 میں مشر اور خراج کچھ نہیں ہے۔

ملک سندھ میں ایک مولوی صاحب ہیں انہوں نے نعم لکھا ہے کہ اراضی مذکورہ بالا میں مشر
 واجب ہے مثل اراضی پنجاب و سندھ متان کے اور قوئی مذکورہ بالا کی عبادت کو اراضی شہر و مصر
 کے ساتھ مختص کرتے ہیں۔ یعنی شامی نے جو کچھ لکھا ہے وہ اراضی بمصر و شام کی بحث ہے عام نہیں
 اور شامی کی بعض عبارت سے وہ ب عشر ثابت کرتے ہیں۔ حاکم کی وجہ سے اس قوئی کو قس
 نہیں کیا گیا۔ نقطہ حضور والا کی خدمت عالیہ میں بحال کتب عرض کرتے ہیں کہ اراضی مذکورہ بالا میں

عشر و انب ہے یا نہیں۔ ملوہ اس مرضی کے بعد دوستانہ و خوب کی زمین کا کیا علم ہے۔ عشق
ہے یا خرابی۔ پیچھے آؤنی کی مہارت کا اور شاہی باب الزکات کی روایت کا کیا مطلب ہے؟ بحول
کتاب معتبر و متصل جو آپ سے سرفراز فرما رہا ہے۔

الجواب :- اراضی سلطانہ یہ حکم اس لئے صادر کیا کہ وہ بیت المال یا امام مسبین کی جینا۔
 کہہ کر اسی ردائے محتاجہ اور ہذا شروع نکالتی تھی لاجنہ و لا حرجہ من
 الاذاریہ جیسی کسی طرحی مملکت اور اوصیٰ انجود و دہوم سات راتہ پلاوارت
 وال بیت احباب اوضح عودہ راضی المسلمین فی یوم طینۃ (۵۵ ص ۶۶)
 اور اراضی مذکورہ فی السؤال انکی نہیں ہیں بن قلم پر حکم مذکور کی نارضی چو نہ نہیں پھر بخود اراضی
 مذکور کے اس حکم میں بھی کلام ہے۔

كما قال في رد المحتار وما للعقل من شرط فيه بل ان شرط ملك
الخارج الى قوله فكان ملك الا في وسعه مراء كما في البدائع ثم الى
قوله فالقول بعدم الوجوب في حقه من هذه الاوصاف يحتاج من ذلك
حاشي ونقل صحيح (ج ١ ص ١٠١)

تھیں۔ صافین کے قتل پر گرفتار لکب پیدوار ہے ایک زمین برہمن۔ کسافی ورنہ سحر
۱۰۷۳ء کی ۱۱۵۱ھ الاقصیٰ علیہ رواجاً من عشر او حراج الاعلیٰ وہ جملانہ
العشر علی المساحر کہتا ہے یہ (ص ۴۸۹) اور باب مذکور میں بتاوی
الحدادی القدسی دہونہما واحد ان ۱۱۶۹ھ بعض بزرگات سے چشمہ سدرط
عندہما ثابت ہے تو اس کی بناء پر ہے کہ انہوں نے اترتے تو راج کہا ہے مگر درخت کو واجب
نہیں کہا۔ کسافی، الحداد و شاعفی قولہما فانظر انہ کذلک لما علیہ من
لما حدود پس آخری میں نقل وجہ لازمہ حراج فی حق الاحام (ص ۲۹۹)

پس ثابت ہو گیا کہ ان عجائبات سے اس پر استدلال نہیں ہو سکتا۔ پھر جس اروضی پر خرمی کی تعریف صادق ہے، اُسے اس پر راجح ہوا اور جس پر عسری کی تعریف صادق ہے، اُسے اس پر کثرت ہے۔ اب یہ لکھا کہ وہ الکاظمی عبارت سے شعر ہے مگر وہ جو بے مشروط راجح ہے، تعریف ہو سکتی ہے اور الحرب ہو گئے پر یہ اور اس میں جھجکاں قائم ہے۔ ۲۶ دفعہ ۲۴۴۱ اور ۲۴۴۲ میں ۱۲۰۰

ازاد، انصاف، انی، یہ آپ ص ۲۴۷ ج ۲ ص ۱۰۰

اس فتویٰ میں دارالحرب کے متعلق نوجوانوں کا کلام جو ذکر کی مجلسی مراد اس کی بنا پر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ ملک اصل سے دارالحرب نہیں تھا کچھ زمانے کے بن گیا ہے تو اس کے احکام اصل دارالحرب کے احکام سے کچھ مختلف ہوں گے

خلاصہ یہ ہے کہ جس ملک میں مسلمانوں کی اپنی ملکیت میں زمینیں موجود ہوں ان پر احکام شریعہ ضروری عائد ہوں گے۔ اگر چہ اپنی ہر اہم دلیوں کے قبضہ میں دو ملک اسلامی اقتدار سے نکلیں تو دارالحرب بن گیا ہو۔ اس لئے صحیح صورت حال ہندوستان کی زمینوں کی وہی ہے جو اہل افتادہ و غیرہ کے حوالہ سے پہلے بیان ہو چکی ہے کہ زمین زمینوں کے ملک سلطان سلاطینہ فعل چلتے آئے ہیں اور کسی زمانہ میں ان پر کسی کافر کی ملکیت ثابت نہیں ہو سکتی اور ابتداء ہی سے مسلمانوں کی جائز ملکیت قرار دے کر کثرتی بھی جائیں گی اور زمین زمینوں پر کسی کافر کی کسی زمانہ میں ملکیت ثابت ہے اور پھر اس سے منتقل دوسرے مسلمان کے قبضہ میں آتی ہے وہ خارجی قرار پائے گی۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

اس درمیان اور اپنی کے اصل موضوع سے متعلق تو صرف اتنی ہی بحث و تحقیق تھی کہ کوئی زمین عشری ہے کوئی خراجی۔ مگر خراج کے متعلق احکام اس کتاب کے موضوع سے خارج ہیں۔ لیکن چونکہ عام طور پر مسلمان ان مسائل سے واقف نہیں اور ان کا بیان بھی عام اردو زبانوں میں موجود نہیں۔ اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس جگہ عشرہ خراج کے ضروری احکام لکھ دینے جائیں۔ اور چونکہ مسلمانوں کی زمین کا اس وظیفہ عشری ہے اس لئے عشر کے احکام پہلے لکھے جائیں اس کے بعد خراج کے احکام ذکر کئے جائیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

عشر کے احکام و مسائل

عشر زمین کی زکوٰۃ ہے۔ جیسے سونے چاندی، مال تجارت، چالیسویں حصہ بطور زکوٰۃ نکال کر فرض ہے اور سونے کا چھ ایکوٹ قانون ہے اسی طرح زکوٰۃ کا فرض ان قانون ان سب سے مختلف ہے۔ بعض صورتوں میں پیداوار کا عشر یعنی وہاں حصہ وادب دینا ہے بعض میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ نکالنا دونوں کو عرف فقہاء میں بغرض سبب عشری سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کی تفصیل آگے بیان کی جائے گی۔

ذکوۃ الارض جس ایک شخص یعنی پانچواں حصہ بھی ہے جو قدرتی معدن اور کانوں کی پیداوار سے متعلق پیدا کوئی قدریم نہ نہ جاہلیت کا پرانا دستور کا کٹھن جس یعنی پانچواں حصہ۔ یہ مسائل کو ادا کرنا فرض ہوتا ہے۔ لیکن اس جگہ ذکوۃ الارض سے تمام قسموں اور ان کی تفصیلات بیان کرنا مقصود نہیں، صرف عشر و خراج کے احکام و وہ بھی طرہ سے چاتے ہیں۔

وجوب عشر کی شرائط

پہلی شرط: مسلمان ہونا ہے۔ کیونکہ مشر میں ایک حیثیت عبادت کی بھی ہے اور کفر عبادت کا (یعنی نہیں)۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی مسلمان کی مشری زمین کو کوئی کافر خرید لے تو اس زمین پر جانے عشر کے خراج عائد ہوتا ہے۔ کیونکہ مشر ایک اسلامی عبادت ہے کفر اس کا اہل نہیں۔ اس لئے مجھواری اس زمین کا وظیفہ دلا تمنا اور نہ اس کا حدود یہ ہے کہ وظیفہ اس زمین کا مشرقی رہے گا (برقی)۔

دوسری شرط: زمین کا مشرقی ہونا ہے۔ خراج زمین پر عشر واجب نہیں ہوتا۔ کیونکہ یہ عت میں رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایک زمین پر دو وظیفے عشر اور خراج کے جمع نہیں ہو سکتے۔ (بدائع، غیر)۔

تیسری شرط: زمین سے پیداوار کا حاصل ہونا ہے اگر کسی وجہ سے پیداوار نہ ہو تو اس کی نقد بری سبب سے یا اس کی کوتاہی اور غفلت سے کہ زراعت غی نہیں کی یا اس کی خیر گیری اور حفاظت نہیں کی۔ بہر صورت عشر ساقط ہو جائے گا۔

چوتھی شرط: یہ ہے کہ پیداوار کوئی ایسا چیز ہو جس کو انکھانے اور پیرانے کا رواج ہو ورنہ عداۃ اس کی کاشت کر کے نفع اٹھایا جاتا ہو۔ خود دکھانے یا بیچ کر قسم کے خود و درخت اگر کسی زمین میں ہو جائیں تو ان میں عشر نہیں۔ لکھانے اور یا اس کو عمر آدنی کی فرض سے انکا پائیا ہو تو ان میں بھی مشر ہے اور یہی ہی کوئی درخت آگ کیا ہے تو نہیں۔ (برقی)۔

عقطل اور بلوغ شرط نہیں

۱۔ سادہ مشر عید میں، حق و بالغ ہونا بھی شرط ہے مگر زمین پر عشر کے وجوب میں یہ دونوں شرطیں نہیں۔ زمین کا مالک اگر بچہ یا مجنون ہو مگر زمین سے پیداوار حاصل ہوتی ہے تو اس میں مشر واجب ہوگا۔ ان دونوں کے قولی ویران ہونا اگر فرض ہوگا۔ بخلاف ذکوۃ کے وہ بچہ اور مجنون سے مال پر واجب نہیں ہوتی۔ (بدائع)۔

اسی صورتِ کیفیت زمین بھی، جو بے شرک کے لئے خریدا نہیں۔ اس نے ادائیگی وقت جن کا کوئی مالک نہیں ہوتا ان پر بھی بے شرک لازم ہے۔ نیز جس شخص کی زمین اپنی نہیں، کسی سے بطور عاریت کے لے لی ہے یا اجارہ اور کرایہ پر لے لی ہے اور اس میں زراعت کرتا ہے تو پیداوار کا عشر اسی شخص کے لئے ہے جو پچھلے اور حاصل کرتا ہے مالک زمین کے ذمہ نہیں۔

مسئلہ: اس سے معلوم ہو کہ اگر کسی شخص نے اپنی زمین کو بغیر دہیہ کے غرض کر دیا یا متعلقہ دے دیا تو اس کی پیداوار کا عشر بھروسہ حق ہے مالک زمین کے ذمہ نہیں بلکہ شریعہ دار کے لئے ہے جو زمین میں کاشت کرنے پر پیداوار حاصل کرتا ہے۔

سوال ۸۸۔ زمین کی زمین کا مردہ زمین غلطی سے ایک ہر سال دے کر زراعت کرتا ہے، فی ظل آپ لے لیتا ہے اور یہ اس غلطی سے بدکار کو بتا ہے کہ زمین اس امر کی ذمہ داری نہیں دے۔

الجواب فی المناہج المختارۃ العشر علی التبعہ حرر کسراج مؤلف و خلاصہ المستاجر کہ مستعیر مسلم و فی الفتحاوی و قوانیننا تأخذ قلت و اکثر نفی بعمل الإمام جماعۃ من المستأجرین فی ان قال لکن فی زماننا عامہ الا وفاق من الفسادی وفساد عیر حسی المستاجر یحصل عزائمات و مؤنہا یسأ حرها و حقون احراما مثل حبث لانفی الاحرة و لا اصلافتها العشر و کسراج انفساسہ فلا یبغی معقول عن الاقصاء بقولہ فی ذلك لانہم فی زماننا یقصدون اجر العمل بناء علی ان الاجرة مدلیة بجهة الوقف و لاشی علیہ من عشر و غیرہ اما لو اعتبر دفع العشر من جهة الوقف و ان المستاجر لیس علیہ من عشر و غیرہ اما لو اعتبر دفع العشر من جهة الوقف و ان المستاجر لیس علیہ من الاجرة فان اجرة العمل نریبداضعافاً کثیرة کما لا یحیی فان لم یکن تحدها الاجرة کما ملہ بنفسی بقول الامام و الاقلی الحدیث المدبر علیہ من انصرر لوالصیح الذی لایقول بواجبہ و الله تعالی اعلم۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ اگر مؤجر پر پوری اجرت ملے اور مستاجر کے پاس بہت کم پیچھے عمر مؤجر کے لئے ہے اور اگر مؤجر اجرت کم ملے اور مستاجر کے پاس زیادہ پیچھے تو مستاجر کے لئے ہے چونکہ ہمارے دیار میں اجرت کم ملتی ہے اس لئے کہ اس میں جو بے شرک علی المستاجر ہے قوتی دیا

کرنا ہوں۔ ہاں اگر کسی جگہ پوری اقدار لی جائے جس میں زمیندار مشرعوں کی ادا کر سکتا ہو تو اس وقت جو بہ شرعی طور پر فتویٰ ہوگا۔ صورت مسلولہ میں اجرت اور پیداوار کی نسبت معلوم نہیں اس لئے شعر میں ہمیں شک ہی جانتی روانہ و اعظم و عوام میں اس کا

مسئلہ۔ اگر زمین دوسرے شخص کو مزارعت یعنی عاتی پر دی جائے کہ پیداوار میں ایک حصہ مالک زمین کا اور دوسرا زمین خد فائدا کار کا مثلاً دونوں میں نصف نصف ہو یا ایک تہائی ہو۔ اور وہ تہائی ہوا اس صورت میں مشرعوں پر لپٹا اپنے حصہ پیداوار کے مطابق اور م ہونا چاہیے

مسئلہ۔ اگر کسی شخص نے کوئی زمین تجارت کی نیت سے خریدی ہو اس زمین میں کاشت کر رہا ہے تو اس کی پیداوار پر مشرعا جب ہونگا زکوٰۃ تجارت واجب نہیں ہوگی۔ کیونکہ زمین کی مثل زکوٰۃ ہے نیت تجارت کی سب سے اس پر دوسری زکوٰۃ لازم نہیں آئے گی جیسے سوئی کر تجارت کی نیت سے لے ہوں جب بھی ان کی زکوٰۃ دہی رہے گی۔ جو سوئی کے لئے مقرب ہے جو تجارتی زکوٰۃ مانگ نہیں ہوگی۔ (جائع و معالج ص ۵۱ ص ۵۲)

عشر کے لئے کوئی نصاب نہیں

مشرک ضابطہ شرعی امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک یہ ہے کہ پیداوار کم ہو یا زیادہ ہر حال میں اس کا عشر نکالنا واجب ہے اس کے لئے زکوٰۃ کی طرح کوئی خاص نصاب نہیں جس سے کم ہونے پر مشرعا قطع ہو جائے۔ ہر اس کی قرآن وحدیث کے لحاظ کا معلوم ہے۔ مہاجر حوالی کم میں اگر اس دن واقعہ یوم حصاد (۱۰ شعبان) ہو

مقدار اور واجب

نکاح شرعی معنی میں رسول خدا۔ لیکن حلال آری عورت کے مقدار واجب میں یہ تفصیل آئی ہے۔
 ما سئلہ السائل عنہ العشر و ما یحق معرفت او ذلیلہ عصبہ نصف العشر۔
 "جو زمین آہالی پائی سے سیراب ہو اس میں عشر ہے اور اس کو بے ذوال بار بار وغیرہ کے ذریعہ سیراب کیوئے اس میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ ہے"

اس سے معلوم ہوا کہ جس زمین کی آب و خش کیچھ جنت یا غرق کر دینا ہے جیسے چاہی زمین میں یا نہی زمینوں میں جن کے پانی کی قیمت ادا کرنا پڑتی ہے تو ان میں پیداوار کا

میں نے اسے دیکھا تھا کہ وہ اپنے آپ کو دیکھتا تھا۔

(ج) جس سے یہ جہلی معلوم ہوا کہ سلطان نے جس طرح اس کے لئے ایک مقررہ جہاز سے اسے لے کر لے گیا تھا۔

مسئلہ۔ اگر کسی مذہب کی پانچھی گنو باتوں سے گنو کوئی مذہب ہے تو اس میں
 اکثر کا عقیدہ کیا ہے؟ کیا یہ عقیدہ باتوں سے تو عقیدہ والے ہو گا اور اگر کوئی یا نہ ہو گا تب
 دیکھو کہ ہم اب لڑائی دے رہے تھے۔ تب شروع ہو گا۔

مسئلہ - جس زمین کی آبپاشی ہمارے ملک کو میں اپنے وغیرہ دونوں ملکوں کے ہمارے
برابر ہونا چاہیے اور ان کا مشروا آب و فکاہی کا نصف ہر

مسئلہ مشریافتی فشر چوکی پیداوار میں قائل ہے، لوگ کوٹے اور حفاظت کرنے کے اور بیوں اور مزدوروں وغیرہ کے جہ فراہمات ہیں۔ ۱۰۵۰ نے فشر کے بعد کاے جایا۔

خمشتر کے مہرے رقبہ

مشرک کے معاملہ ابھی ہیں جو ان کو دے ہیں۔ اور ان کے طریقہ ان کے لئے ایک نئے دینی ہے کہ کسی تحقیق کو کہہ کر بغیر کسی معائنہ و محنت و تجسس کے، لگا کر دے دے کہ پتہ نہ لایا جاسکے۔
وہ طریقہ شرابی و انتہائی کامیابی بھی مراد ہے۔

ہر کارکنی ماٹلڈاری ادا کرنے سے عشرہ نہیں ہوگا

جس پر مظلوم، بے گناہ، بے لوث اور بے پروا کی طرح ایک نئی عبادت ہے اور اس کا مصروف بھی وہی ہے جو کہ گویا کہ مصروف ہے۔ تو اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کوئی تھوڑے خواہ وہ مسلمان یا غیر مسلم، اگر مہینہ روزی یا کاشف کاروں سے کوئی سہ کار کی تعمیل، وصول کرتی ہے تو اس قسم کی

وله مني لير: يا خير مني اليه - ما في مصحفاة يسير في: تلك العرب (و: ١٠٠٠)

٢٠ - لا يملك المالك حق الانتفاع في المبنى الذي يملكه، ولا يملك المالك حق الانتفاع في المبنى الذي يملكه، ولا يملك المالك حق الانتفاع في المبنى الذي يملكه.

9. **الاحتساب** الاحتساب لأمر من الحكماء على نفسه في بعض الأمور من غير الاحتفاظ أو عدم الاحتفاظ
باعتدال في نفسه عليه السلام وأمره بالاحتساب في نفسه عليه السلام في بعض الأمور من غير الاحتفاظ أو عدم الاحتفاظ

❖ قال في فوائده: إنه يذهب العيب نحو العفلى وإن كان من غير عصاره والارواح تنطليق
بما به نظر الخواص في وقت ذوق غصون الراح من سائر شجيرة واستاد هذه الناحية

• $r_1, r_2, r_3, \dots, r_n$ are the roots of the polynomial

اور انہی سے عشر ادا نہ ہوگا بلکہ مسلم مالکان کے ذمہ واجب ہوگا کہ وہ بطور خود عشر نکالیں اور اس کے مصروف پر خرچ کریں۔ اور یہ بیحد اہم ہے جیسے حکومتوں کے انکم ٹیکس ادا کرنے سے اسواں تجارت اور نقد کی زکوٰۃ انہیں ہوتی۔ غیر مسلم حکومت اگر یہ ٹیکس وصول کرتی ہے تو حاملہ وضع ہے کہ نہ وہ زکوٰۃ اور عشر وصول کرنے کی سعی باطل ہے نہ وہ اس کے مصارف میں خرچ کرنے کی پابند ہے اس لئے اس کے ٹیکس ادا کرنے سے زکوٰۃ یا عشر ادا نہ ہوگا۔

البتہ اگر حکومت اسلامی ہے تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر حکومت مسلم لوگوں سے زکوٰۃ کے اصول کے مطابق زکوٰۃ کہہ کر وصول کرے اور انہی کے مصارف پر خرچ کرنے کا وعدہ کرے اسی طرح زمینوں کا عشر و خراج دے تاہم اس کے اصول شرعیہ کے موافق وصول کرے اور انہی کے مصارف پر خرچ کرنے کی پابندی کا اعلان کرے تو یہ زکوٰۃ یا عشر پر حکومت مسلم کو لیا جائے وہ شرعاً زکوٰۃ اور عشر میں ہی شمار ہوگا اور وہ زکوٰۃ و عشر کے فریضہ سے سبکدوش ہو جائیں گے مگر اگر یہ حکومت اس کے مصارف پر خرچ کرنے میں کوتاہی بھی کرے تو اس کی ذمہ داری عمال حکومت پر رہے گی۔ اور باب اسواں زکوٰۃ و عشر کے فریضہ سے سبکدوش ہو جائیں گے۔

لیکن حکومت پاکستان اس وقت تک مسلمانوں سے جو انکم ٹیکس وصول کرتی ہے نہ وہ زکوٰۃ کے اصول پر وصول کیا جاتا ہے نہ زکوٰۃ کے نام سے لیا جاتا ہے نہ زکوٰۃ کے مصارف میں صرف کرنے کی حکومت پابندی قبول کرتی ہے۔ اسی طرح زمینوں کی جو سرکاری مالکداری وصول کرتی ہے حکومت اس کو بھی عشر اور خراج کے شرعی اصول کے ماتحت وصول نہیں کرتی۔ نہ عشر و خراج کہہ کر وصول کرتی ہے نہ ان کے مصارف میں صرف کرنے کی پابندی کا کوئی اعلان حکومت کی طرف سے ہے اس لئے صورت مسلمہ کے انکم ٹیکس پانچمین کی سرکاری مالکداری اور اگر دینے پر بھی زکوٰۃ اور عشر کا لیں اور ان کے مصارف پر بطور خود مصرف کریں۔ البتہ خراج چونکہ عبادت نہیں بلکہ محض ایک ٹیکس ہے اس لئے خراجی زمینوں کا خراج موجودہ حکومت کی سرکاری مالکداری اور اگر دینے سے ادا ہو جاتا ہے۔ اور اگرچہ حکومت اس کا کوئی اعلان نہیں کرتی مگر مصارف خراجی پر بہت زیادہ رقم خرچ کرتی ہے۔ مصارف خراج میں خراج کی تھوڑی سی رقم صرف سب و اخراج ہیں۔ اس لئے خراجی زمینوں کے مسلمان مالک پاکستان میں جو رقم سرکاری مالکداری میں ادا کرتے ہیں اس میں نہ خرچ نہ لیں تو خراج ادا نہ جائے گا۔ مگر خراجی زمینوں کا عشر اور اس طرح نہیں ہوگا۔

سیدی حضرت عظیم رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا تھا کہ فی میں بھی ثلوثی دیا ہے جو عیدہ نقل کیا جاتا ہے۔
 سوال: ۹۳۔ زمین عشری کی مالکنداری سرکاری ادا کرنے سے جیسے جہاں چاہی ہو گا
 عبدالرحمن صاحب محدث پانی پتی اور حضرت مولانا شیخ محمد صاحب قناتوی کی تحقیق تھی، عشر ادا ہو
 جاتا ہے یا نہیں۔ معاملہ احتیاط تو ظاہر ہے کہ مستحقین کو عیدہ دے۔ مگر قول مضبوط آپ کے
 نزدیک کونسا ہے۔

الجواب: ... ہم کو تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس سے ادا نہیں ہوتا جیسے انکم ٹیکس سے زکوٰۃ ادا
 نہیں ہوتی۔ باقی ان حضرات کے ارشاد کا معنی معلوم نہیں (حواشی الفتاویٰ ص ۱۹۱ ج ۱) سیدی
 واستاذی حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب کائناتوی جو کہ قناتوی دارالعلوم حصہ غریزہ العہدی
 محبوب طبع دیوبند ص ۱۸ پر طبع ہوا ہے اس کا بھی حاصل یہی ہے۔ یہ خوبی بھی عیدہ نقل کیا جاتا ہے۔
 سوال: ۹۴/۶۶۹۔ مولانا عبدالکلی صاحب بریلوی قناتوی جلد دوم ص ۱۸۰ نوشتہ اند کہ
 ہر کہ روز زمین مملوک خود بآب باران کاشت کرو و عشر ملد بروا جب الادا است مگر در صورتی کہ خراج
 زمین مذکورہ بحاکم وقت وادہ شود۔ ورنہ وقت عشر سابقہ است بحکم عبارتہ در الحجاز و غیرہ۔
 لا یمکن جمع العشر مع الخراج انتہی اسی مسئلہ چگونہ است قول لا یمکن جمع العشر مع
 الخراج چھٹی دور

الجواب: چھٹی قول لا یمکن جمع العشر مع الخراج، ائمہ لا یؤخذ من الارض
 الخراج الا العشر وامن العشرية الخراج، ولكن ان اخذ من العشرية الخراج
 فہل یسقط العشر فہو محل تامل۔ پس ظاہر اس است مولانا عبدالکلی صاحب مرحوم حکم
 زمین خراجی نوشتہ اند کہ اگر از زمین خراجی حکام خراج گرفتہ ادا نہ کر لائے مگر لازم بخود شد نہیں اگر از
 زمین عشری خراج گرفتہ شد ظاہر است کہ دینار یا دینار مالک ادا نہ کر لائے مگر لازم بہت و ہذا العلم کتبہ عزیز
 الرحمن علی مد

سوال: ۹۵/۶۶۱۔ مگر از مایاں خراج کی کیا اور یہ صورت عشر سابقہ شود یا نہ
 الجواب: ... احتیاط اس است کہ عشر ادا شود

علامہ تاجی سندھی نے اپنے رسالہ ”سراج المبتدئی خراج الشہ“ میں تحریر فرمایا ہے، پس
 چونکہ بہر سبب خراج ادا نہ ہوا اور لازم است کہ در مصارف خراج کہ در کتب فقہیین مسند صرف
 نما ہے تا عند اللہ از مجہد اس بیرون آید و در قیامت ما خود تکرر دوا آئند حکام نصاریٰ کی کیہند پس در

انما يخرج المحبوب في كراهة دار الكافرين ليس لهم ولا به اخذ الجراح من
المسيبيين وايضا ليس مفاد الجراح حتى الا الذي المسلمون اليهم
ملازمة الجراح لا يخرجون عن عهدته لانهم ليسوا مقاتلين لاقبال الجراح
ولا الرعيين العلماء الاسلام في عهد وعرض فيهم.

معدودہ نامیابی نے جو نظم لکھا ہے وہ اخراج کا ہے اس سے شعر کا نظم مریدانہ اسے معصومہ ہو گیا کہ
مر کا رنی مال خداؤں ادا کرنے سے عشرت آتا نہیں ہوتا۔

خارج کے احکام و مسائل

خوافی زمینوں کا خزان مٹری خربت نہ آیا جارات تو نہیں لیکن زمینوں پر ایٹم شرعی حق ہے
نہیں کا کا اور مٹری کے او اڑتے کی طبعی ذمہ ہے۔

خراج کی دو قسم

خراج مقامہ، خراج مؤلف ہیں۔ خراج مقامہ کے معنی عطا کیے ہیں کہ پیداوار کا کوئی حصہ یا ٹکٹ مقرر کر دیا جائے۔ وہ خراج مؤلف کے لیے مقرر ہیں کہ نقدی طور پر ستر کر دی جائے فقیر نے تصریح فرمائی ہے کہ اول دفع کے وقت جن خراجی زمینوں پر جس طرح کا خراج لگا رہا ہے اس کو بابتاجہ کر لیں۔ مثلاً خراج مقامہ کو مؤلف سے بدل دیا جائے گا یا اس کا پانچواں حصہ ستر کر لیں۔ (۵) (ثانی)

مقدار اخراج موکتف

[illegible]

وَبِسْمِ الْكَافِرِ إِبْرَاهِيمَ إِذَا دُعِيَ إِلَى الْإِسْلَامِ فَاسْتَأْذِنْهُ وَلَوْ أَنَّكَ تَرَى أَنَّهُ غُلَامٌ مُؤْتَمِرٌ مِمَّنْ دُونُكَ فَاعْتَدِلْ عَلَيْهِ

[illegible]

جرعہ ساٹھ مربع گز کو کہا جاتا ہے جو بعد سے ملک کے سرحد بنگہ کے قریب ہے حضرت فاروق اعظمؓ نے عربی کی اس سب زمینوں پر جن میں پانی پہنچتا ہے اور تامل کاشت میں خرارج مؤلف میں تفصیل کے ساتھ مقرر فرمایا کہ عام زمینوں پر پانی قریب ایک درہم نقد اور ایک صاع یعنی ساڑھے تین سیر متقدم یا جو یا جو چیز اس زمین میں ہوئی جائے اور ترقاری کی ایک جرعہ پر پانچ درہم اور انگور یا کھجور کا باغ جو متصل درختوں پر مشتمل ہو تو پانی قریب دس درہم (دوسرے ۵۰۰) ایک درہم ساڑھے تین ماش چاندنی کا ہوتا ہے اس حساب سے دس درہم پختیس ماش کے ہونے جو ایک ماش آٹھ مین تولے چاندنی دیتی ہے جس کی قیمت تان کل کے نرخ کے اعتبار سے تقریباً چھ روپے بنتی ہے۔

اعداد : ہادی دشمہ دوم نے "المنافع" میں پیداوار کا جائزہ لے کر مذکور العشر چیزوں کا درجہ متعین فرمادہ ہے۔

ان نے سوا دوسرے پھلوں کے باغات اور دوسری مختلف قابل کاشت چیزیں جن کا خرارج حضرت فاروق اعظمؓ نے متعین نہیں فرمایا ان کے متعلق فقہاء نے فرمایا کہ زمین کے پیداوار کی براداشت کے مطابق خرارج لگایا جائے جو خمس پیداوار سے کم نہ ہو اور نصف سے زیادہ نہ ہو۔ اگر اللہ نواگاہے کے بعد تجربہ سے ثابت ہو کہ پیداوار اتنی نہیں جو اس کے حساب کی کر دی جائے۔ (ہادی باب العشر واضع ص ۱۱۱ کتاب المسور)

مسئلہ : ہادی کی مذکور عبارت سے خرارج متد مسکا بھی ایک اندازہ قائم ہو جاتا ہے کہ پیداوار کے خمس سے کم نہ ہو اور نصف سے زیادہ نہ ہو۔

مسئلہ : اگر خرارجی زمین پر پانی چڑھ جائے یا اور کوئی آفت پہنچ جائے جس سے وہ قابل کاشت نہ رہے تو خرارج معاف ہو جانے کا۔ (ہادی)

مسئلہ : ایست زمین کے قابل کاشت ہونے کے باوجود اپنے مختلف دکانی سے کاشت نہ کی تو خرارج مؤلف وصول کیا جائے گا وہ معاف نہ ہوگا مگر خرارج مقامہ اس سورت میں بھی معاف ہو جائے گا کیونکہ مقامہ اس کا تعلق پیداوار سے ہے جب وہ نہیں تو خرارج بھی نہیں۔ (ہادی ص ۱۱۱ ج ۲)

مسئلہ : زمین پر خرارج لگ جائے کے بعد اگر مالک نے زمین مسلمان ہو جائے تو پھر دغیفہ زمین تبدیل نہ ہو گا قرآن ہی رہے گا۔ (ہادی)

مسئلہ : مسلمان کے لئے جائز ہے کہ کسی کافر سے خریدی زمین خریدے مگر مسلمان کے مالک ہو جانے کے بعد بھی، وظیفہ زمین کا نہ بدلے گا۔ دستورِ خراجی دوسرے کا بہت سے صحابہ کرامؓ سے ثابت ہے کہ وہ انہوں نے خراجی زمینیں خریدیں اور ان کا خراج ادا کرتے رہے جس سے معلوم ہوا کہ خراجی زمین خریدنا اور اس کا خراج ادا کرنا مسلمان کے لئے جائز اور بہت جائز ہے۔ (جہادِ نبویؐ ج ۱ ص ۳۰۵)

مسئلہ : اگر زمین سے سال بھر میں دو یا زیادہ مرتبہ فصل پیدا کی جائے تو بھی خراج مؤکف ایک ہی رہے گا اس میں کوئی زیادتی نہ کی جائے گی کیونکہ خراج مؤکف کا تعلق پیداوار سے نہیں بلکہ زمین سے ہے بخلاف عشر کے کہ خشی مرتبہ عشری زمین سے علاء گا یا جائے گا اتنی ہی مرتبہ عشر ادا کرنا واجب ہوگا کیونکہ مؤکف کا تعلق پیداوار سے ہے۔ (جہادِ نبویؐ ج ۱ ص ۳۰۶)

مسئلہ : اگر خراجی زمین کسی دوسرے شخص کو اجارہ پر یا قفلاً کی بنیاد پر ہے کہ مالک زمین اور مستاجر کے درمیان پیداوار کے حصے مقرر ہو کر تقسیم ہو تو خراج مؤکف بھی دونوں شخصوں پر اپنے اپنے حصے کے مطابق واجب ہوگا اور اگر اجارہ یا قفلاً پر یہ پر کیا گیا ہے تو قبل مفتی بہ کے مطابق خراج مؤکف مستاجر کے ذمہ ہوگا جیسا کہ عشر کے باب میں گذرا ہے۔ (کنز العمال ج ۱ ص ۱۰۰)

خراج کے مصارف

خراجی زمینوں سے جو خراج کی رقم یا نقد وغیرہ وصول ہوا اس کا مصرف عام مصارفِ ملک و اہل اسلام ہیں سرحدوں کی حفاظت اور خراج کے اخراجات اور عمالی حکومت اور علماء و طلباء و مفتیوں اور قاضیوں کا گزارہ بقدرِ کفایت اس سے کیا جائے گا سڑکوں اور پلوں کی تعمیر و مرمت کا خراج بھی اس سے کیا جائے گا۔

کفار سے جو چیزیں وصول کیا جائے گا اور ان سے ملے تحاریر پر جو ٹیکس وغیرہ وصول کیے جائے وہ سب بھی اسی میں داخل ہوگا۔ چلیے میں ہے :-

وما جہاہ الامام من الخراج ومن اموال بنی تغلب وما اهداه
اہل الحرب الی الامام والنخزۃ یصرف فی مصالح المسلمین
کسند الفقہور و بناء القضا طر الا لاجسور و یعطی قضا

المسلمين وعمالهم وطلما هم من مائة كسبه و يدفع منه
ارزاق الحفلة و زرايعهم اه قال في المنع يعطى ايضا للعلمين
والمشعلين و بهذا تدعى ثلثة العلم (١٣٣٣)

[illegible]

مسئلہ۔ اگر کسی بااثر یا پلاس کے نائب نے کسی شخص کے لئے کسی زمین کا خرچہ معائنہ کر دیا تو یہ یہ کہے۔ مثلاً وہی خدمات، یعنی تعلیم، رہنمائی، تبلیغ، اقتصاد، یا جلا وغیرہ میں مشغول ہے یا غالباً علم ہے تو اس کے لئے یہ عاف کیا ہو اور اس میں خلل ہے اور جو ایہ نہیں تو اس کے لئے حلال نہیں۔ لگہ میں کہے، مگر اس پر کیا کہہ سکتے ہیں؟

مسئلہ ۱۰۰ اگر کوئی سلطان ۵۰ اس کتاب کسی عشری زمین یا عشر کی مخصوص موعاف کر دے تو شرعاً اس کے لئے موعاف کرنا جائز ہے اور نہ ملک زمین کے یہ عشر اپنے خرچ میں لانا حلال ہے بلکہ اس کے لئے یہ لازم ہے کہ خود فقیر اور عشر خوار اور انفقراء میں سے صدقہ کرے۔

ادائے خراج کی صورت پاکستان و ہندوستان

احکام مشر کے تحت میں معلوم ہو چکا ہے کہ مشر کے معاملہ میں پاکستان و ہندوستان دونوں ملکوں میں کوئی فرق نہیں۔ مسلمانوں کو اپنی مشری زمینوں پر مشر خود کھانا اور زکوٰۃ کے مصارف میں خرچ و ادب ہے، مگر ای ٹی ٹی کے برادریوں کو مشریں نہیں ہیں اس کے مشر اور نہیں ہوتا۔

ملک خراج کے متعلقے میں ان دنوں مکتوب میں یہ فرق ہے۔ پاکستان میں خراج کی زمینوں کا

في العراق المحتل من قبل الخطر والخراب غلبت المذلة والركب السلطان بالمد والجزع والحبس والقتل في وروية (المرسلات) حاربته الشافعي وحل به وهو في الانقياد به به على وحاشي الخوف في جميع هذه القبر المحو في خلاف المصور وروايتكم في القبر لا يوجد في اجتماعه وخرجه بعدة لأداء (المرسلات) (المرسلات) (المرسلات)

عکس دینے والے اگر خراج کی تہیت سے ویریں تو ان کا خراج ادا ہو جائے گا۔ کیا حکومت پاکستان اگرچہ اس عکس کی بحیثیت شرعی خراج کے حصول نہیں آتی اور ان کا دامن نروان دھمتی ہے مگر بہت بھاری قمر سجدوں کی خدمت اور فوری غرضیات پر فوجی کوئی بے ہوش رہا صرف خراج ہے۔ اس سے اگر شرابی زمینوں کا ٹکس حکومت پاکستان کو دے گا۔ نے کے وقت دینے والے شرابی کی تہیت سے ویریں تو ان کا خراج ادا ہو جائے گا۔

لیکن ہندوستان میں یہ صورت نہیں ہے۔ ہمارے مسلمانوں کی حکومت ہے نہ اسلامی قوانین کے نام سے کسی عدالت کا کام نہ صرفہ رائج ہے نہ ۔ اور نہ خود وہ حکومت خراج کے اکصوبہ پر کسی اصول کے نام سے جلا دے گا۔ ایک نہ ملے جس کے نام سے کسی کے نام نہ لے۔ خراج کی شہر کی ذمہ داری پوری نہیں ہوتی۔ اس لئے وہ ان کے مسلمانوں پر واجب رہتا ہے کہ شہر کی ذمہ داری کا خرچہ خود ان کے نام سے دے۔ ان کے لئے ہر خرچہ کر دینا جو ہندوستان میں موجود ہیں۔ مثلاً ہمارے ہاں ان کے ہاں زمین و اطوار، جغرافیہ اور بعض کا کام کرنے والے عام لوگ ہیں۔ ہر خرچہ کی جانتا ہے۔

علامہ دہلوی نے اندھی کے ذریعہ اس طرح الفہد فی خرواج المستعد میں مسئلہ کو باطل
مندانہ سے ہٹا دیا ہے۔ کوئی غیر مسلم عالم اگر مسلمانوں کو اس قدر ہی دیکھوں گا خراج خرائج کہہ کر
بھی سوال کرے تو اس سے خراج نہ لیں ہوگا۔ بلکہ جو مسلمانوں کو رقم خراج نکال رہا ہو تو اس
معاذ حق پر غرور نہ کرے اور اس ملک میں جو مسلمانوں پر غلامی، جلا، وغیرہ۔

خراج مقاسمہ ادا کیا جائے یا خراج موظف

جندہ، تہاں اور پاکستانی شہر شریفی نے صوبہ خیر خواہی کے سربراہان کے ساتھ مل کر کام کیا۔

[illegible][illegible]

اس کا دارانِ احکام کے معصوم ہونے پر ہے۔ ذرا سمجھان لیا جائے تو اس کے فوائد و فرائض سے
 میں اراضیِ سندھ کے حلقوں کو مستعد علمائے سندھ کی تصریحات سے ثابت ہے کہ فرائضِ مقامہ
 مقرر ہے۔ جو محمد بن قاسم نے غیر مسلموں کی زمینوں پر لگایا تھا اور وہ فرائضِ مقامہ جس سے پہلے
 پیداوار کا پانچواں حصہ۔

حاصلِ سندھ میں ایک شیخ ابوالحسن ویری ہیں جو وجودِ ہری کی اونا میں ہونے ہی کے سبب دیوبند
 کیلئے ہیں۔ (اور ناگیا ہے کہ اب تک بھی سندھ میں ایک قوم ویری کے نام سے موسوم ہے
 جس کو لوگ لومادری کہتے تھے ہیں۔ یہ وجودِ اہم ہندو، ہندو، دانی سندھ کی طرف منسوب ہے لیکن
 جیسے باب دوم میں نقل کیا جائیگا کہ وجودِ ہری کا بیٹا جو یہ مسلمان ہو گیا تھا ممکن ہے کہ یہ لوگ اس کی
 اولاد میں ہوں گے۔

اسی شیخ ابوالحسن ویری نے اپنے رسالہ دفع الثریہ میں کتاب الہ عسراج البند و صو
 الہ سندھ میں ضعیف بعض اسی خیرین خدام محمد علیہ السلام سندھ میں اپنی باض میں اور محمد و محمد
 باقر رضوی نے جو تحقیق اراضیِ سندھ کے متعلق لکھی ہے اس سے بھی کچھ معلوم ہوتا ہے۔

اسی کتاب کے باب دوم میں "آئینہ حقیقت خا" کے حوالے سے جو بن بن یوسف کا ایک خط
 نقل کیا گیا ہے جو محمد بن قاسم کے خط کے جواب میں آیا تھا جس کا ایک نمونہ یہ بھی ہے۔ "اور جو
 لوگ اپنے مذہب پر قائم رہیں ان سے وہی مالکنداری وصول کرو جو وہ اپنے راجہاں کو دیا کرتے
 تھے۔" (نمبر ۷۰۰)

یہ واقعہ ایک خاص خطِ سندھ کا ہے جو علی کے سامنے پیش ہوا اس میں زمین کی ای مالکنداری کو
 برقرار رکھ کر دیا جائے کہ پہلے سے اپنے راجہاں کو دیا کرتے تھے۔ اس سے سمجھ کر دیا جائے کہ اس
 زمینیں پر تھیں۔

اسی قسم میں سے مالک سندھ کی زمینوں کا تاریخ تو معلوم ہو گیا کہ جو مالک مقامہ اور مالک
 سہرت سے پیداوار کا پانچواں حصہ (جس کا تھا اس زمانہ میں متان، دیبا، لیو، دیبا، دیبا کے سب
 مالکی بھی سندھ میں شامل تھے جن کا بھی یہی حکم ہوگا۔ بلکہ وہ گجرات اور راجستھان کو بھی سندھ کے قاسم
 کی فوجات میں سے اقل سندھ اور اس کا جزو قرار دیا گیا تھا۔

اس لیے ان تمام علاقوں کے حرا میں اگر زمین یا کسی خاص علاقہ کے متعلق فرائض کی
 کوئی دوسری صورت کوئی حجت کے لئے اوجہ کو ترجیح جائے تو اس پر عمل کیا جائے گا۔ اس سے جس چیز کو

خراج سمجھا جائے گا۔

لیکن محمد بن قاسم کی فوجی حالت کے بعد ہندوستان کے دوسرے علاقے جن کی فوجی حالت غرضی اور غرضی دور حکومت سے شروع ہو کر علاؤ الدین خلجی تک تمام ہوئیں ان میں اگرچہ باب دوم کی مذکورہ تحقیق سے اتنی بات ثابت ہے کہ ان تمام علاقوں کی زمینیں مومنان کے ہندو مالکان علی کی ملک و در قرضہ میں باقی رکھی گئیں اور ان پر خراج مانعہ کیا گیا تھا۔ مگر یہ تفصیل عام طور پر مذکور نہیں کہ خراج کی کوئی قسم ان زمینوں پر عائد لی گئی تھی جتنی کہ یا سولگٹ۔ لیکن علاؤ الدین خلجی کے عہد حکومت کی اصلاحات اور تغیرات کے ذیل میں کتاب تاریخ، نزہۃ افکار اور "تذکرۃ حقیقت نرا" وغیرہ میں یہ مذکور ہے کہ ان کے زمانے سے پہلے جو فوج کی تختہ اور بصورت جائیداد لینے کا دستور چل رہا تھا علاؤ الدین خلجی نے اس کو بدل کر فوج کو نقد نقد دینے کا قانون جاری کر دیا۔

اور ایک تغیر یہ بھی کر دیا کہ مالکان اراضی پر جو نقد خراج مقرر تھا اس کے بجائے نانائی کا قاعدہ جاری کر دیا۔ اور پھر خلجی سے بعد محمد تغلق نے بھی یہی معمول جاری رکھ دیا اور تغلق کے عہد میں تختہ اہوں کا طریقہ تو پھر نقد کے بجائے جائیدادوں سے جاری کر دیا گیا۔ مگر اس کی تصریح نہیں کہ خراج میں بھی کوئی تبدیلی کی یا نہیں۔ اور اس کی بحث ہے بھی فصول۔ کیونکہ شرعی حیثیت سے نہ وہ تبدیلی قابل قبول تھی جو علاؤ الدین خلجی نے کی اور نہ اس کے بعد کوئی تبدیلی اس فتح کے قانون کے خلاف کرنے کا کسی نوع امتحان تھا۔ اس کتاب کے باب دوم میں یہ واقعہ تفصیل سے مذکور ہے کہ اس سے ثابت ہوا کہ ہندوستان کے علاقوں اور صوبوں میں معمولی فتح کے وقت سے خراج سولگٹ (نقد) جاری تھا۔ اور خلجی نے جو اس کو متاثر نہ کرنے کی صورت میں تبدیل کیا۔ یہ معاملہ اگر مالکان زمین کی رضامندی سے ہوا ہوتا مضرانہ نہیں اور ان کو اس تبدیلی کا کوئی حق نہ تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ ہندوستان کے اکثر علاقوں میں نان بھی خراج سولگٹ ہی کا حکم جاری ہے۔ خراج سولگٹ کی تفصیل اوپر بیان ہو چکی ہے کہ عام قابل کاشت زمینوں میں ایک جریب پر ایک درہم (یعنی ساتھیے تین ماہی چاندی) اور ایک صالح شہدیم یا جو کا واجب ہو گا۔ ترکاشنی کے ایک جریب پر پانچ درہم اور پانچ پانچ درہم و پنجہ ہوں گے اور پانی اشیا کا خراج اس انداز سے لکھا جائے کہ پیداوار کے شش سے لکھے نہیں اور نصف سے بڑھے نہیں۔

جریب کے متعلق پہلے بیان ہو چکا ہے کہ ساخو سرٹ گز کا ہوتا ہے۔ ہندوستان میں بھی پیمائش کے لئے جریب کا استعمال ہو رہا ہے۔ شیشا سواری نے عہد حکومت میں ایک جریب ۵۵

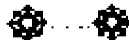
مربع گز کا سمجھا جاتا تھا۔ (آئینہ حقیقت نمبر ۱)

خلاصہ کلام

یہ ہے کہ بعدوستان کے مسلمانوں کو اپنی خراجی زمینوں کا خراج بغور خود نکال کر مصارف خراج مدارس اسلامیہ اور علماء طلباء پر صرف کرنا چاہئے اور یہ خراج موسکف ہوگا۔ جس کی تحصیل ابھی نگذری ہے اور تو کلیم عمری کے نام سے تمام حدیث و فقہ کی کتابوں میں موجود ہے۔

اور پاکستان کے مسلمان اپنی خراجی زمینوں کا خراج حکومت پاکستان کی مالگذاری میں دے کر منبذوش ہو سکتے ہیں۔ بشرطیکہ مقدار خراج یعنی پیداوار کا پانچواں حصہ پورا سرکاری مالگذاری میں آجاتا ہو اور اگر سرکاری مالگذاری اس مقدار سے کم ہو تو بقدر کمی کے پاکستانی مسلمانوں کو بھی بغور خود باقی ماندہ خراج کی ادائیگی اور مصارف خراج میں صرف کرنا ضروری ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

و هذا الحرام ارت ما يراد في هذه الايات و يبذل الله
السداد والعصائب واللہ بمرجع والمصاب



إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ

اسلام کا نظام اراضی

حصہ دوم



مؤلفہ

حضرت علامہ مفتی اعظم پاکستان مولانا محمد شفیع صاحب مدظلہ
صدر دارالعلوم کراچی

دارالاشاعت اردو بازار ایم اے جناح روڈ کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَللّٰهُمَّ مَا لَكَ الْمَلِكُ تَوَدَّى الْمَلِكُ مِنْ تَشَاءُ تَنْزِعُ
الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتَعَزَّزَ مِنْ تَشَاءُ وَتَزَلَّ مِنْ تَشَاءُ يَبْدَكَ
الْخَيْرُ نَزَلَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى
خَيْرِ خَلْقِهِ وَهَقُوقَةُ رَسَلِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ زُفَّةُ
عَرْسِهِ وَعِدَادُ كَلِمَتِهِ وَرِضَا نَفْسِهِ

اما بعد۔ زیر نظر رسالہ کا موضوع ہندوستان میں اسلامی فتوحات اور ان کی خاص خصوصیات ہیں جو یہاں کی زمینوں کے متعلق ہیں۔ بظاہر یہ ایک تاریخی موضوع ہے مگر نہ میں تاریخ کا طالب علم ہوں نہ میرا یہاں ہے اور نہ تاریخ کی حیثیت سے اس کو پیش کر رہا ہوں۔ اس لئے اس کو کوئی مستقل تاریخی کتاب نہیں بتایا بلکہ رسالہ احکام الاریضی کا دوسرا حصہ قرار دیا ہے جس کے شروع میں بتلایا گیا ہے کہ اصل مقصد اس کتاب کی تصنیف کا اریضی ہند کے احکام شرعیہ کی تحقیق ہے۔ مگر شرعی اور فقہی حیثیت سے ان احکام کو معلوم کرنا اس پر موقوف ہے کہ ان اریضی کی پوری تفصیل معلوم ہو کہ صانع سے شے ہوئی یا جنگ سے۔ اور فتح کرنے والوں نے اول فتح میں ان کے متعلق کیا احکام نافذ کئے کسی کی ملکیت قرار دی۔ کیا وظائف ان پر عائد کئے۔

ان مسائل کی تحقیق نے مجھے اسلامی دور کے پورے بنو حنین کی سیر کرائی اور اس کی فوٹو مائٹ کی پوری تاریخ دیکھنے اور اس سے اپنے موضوع بحث کے متعلق حوالے اور یادداشتیں جمع کرنے پر مجبور کیا۔ حتمی طور پر کچھ ایسے واقعات بھی ملے جنہیں مجھے جواگرچہ اس موضوع بحث سے متعلق نہ تھے مگر تجو مفید معلومات اور اہم نتائج لئے ہوئے تھے۔ اسی طرح یہ مجموعہ فتوح الہند تیار ہوا جس کو جدید تاریخی حیثیت سے بھی طبع کیا جاسکتا ہے۔ مگر تاریخ جاننے والے اگر اس میں کچھ غلطیاں یا التباس محسوس فرمادیں تو اصلاح فرمادیں اور احتراز کو بھی مطلع فرمادیں تاکہ آئندہ طباعت میں اصلاح ہو سکے۔ واللہ ولی التوفیق وھم فی کل امر عہد رقیب

نہ صرف ماضیہ سرخوشیہ نقش بریں شوشم ۴۴۴ نفسی ز یاد تو می زخم یہ جہالت و یہ معانی

پندرہ روزہ شہزاد علی احمد خان

ہندوستان کی کچھ خصوصیات

یہ شرف تمام ممالک میں صرف ہندوستان ہی کو حاصل ہے کہ خدا تعالیٰ کے سب سے پہلے پیغمبر حضرت آدم علیہ السلام اور ہندوستان میں اترے۔ دینی نبوت سب سے پہلے ہندوستان میں آئی۔ پھر یوں کہئے کہ اسلام سب سے پہلے ہندوستان میں آیا۔ غلام آزاد بکراچی نے اسی وجہ سے ماثر ہندوستان میں ہند کی سب سے بڑی فضیلت بھی لکھی ہے۔ (سبحانہم فی ماثر ہندوستان)

لیکن ہماری بحث کا تعلق اس وقت ہندوستان کے مسلمانوں اور مسلمانوں سے ہے جس کی ابتدا و خاتمہ انبیاء و المرسلین حبیب رب العالمین ہمارے رسول حضرت محمد ﷺ سے ہوتی ہے۔

ہندوستان میں اسلام

عرب بالخصوص قریش ایک تاجر قوم تھی۔ اس زمانہ کی سادگی اور آلات حمل و نقل اور ریل و سڑک کی یہ حد کی کہ باوجود دنیا کی مشرق و مغرب ان کے زیر قدم تھی۔ دور دراز کے ملکوں سے اموال تجارت کی ذرا آمد و برد آمد ان کا پیشہ تھا۔ اس تجارتی سلسلہ میں ان کے تعلقات ہندوستان کے ساتھ بھی بہت نبی کریم ﷺ سے پہلے ہی قائم تھے۔ بالخصوص مالابار (مالابار) کا تجارتی مرکز تھا بہت سے عرب یہیں آ جاتے ہو گئے تھے۔ تاریخ فرشتہ میں ہے۔

”جیش القریہ و القریہ اسلام طائفہ یہود و نصاریٰ برسم تجارت از ماہ وریا دیں و بار (مالابار) آمد و شدی کروند و در آخر طاسر میان مالابار یاں و دیہات بواسطہ منافع و نیوی اللعہ بجم رسیدہ بعضی از بازارگان یہود و نصاریٰ در شمار ہائے حلیہ ساز ساکن شدہ و منازل و رہائش سامندہ۔“

مشہور فرانسس ہاورڈ لیہان اپنی کتاب ”تاریخ عرب“ میں لکھتا ہے کہ ”عربوں نے تجارتی تعلقات کو بہت بڑی وسعت اور ترقی دی وہ بہت جلد ساحل کلا منڈلی، مالابار، مائٹرا، جزائر بحر ہند کو طے کرتے ہوئے جنوبی چین تک پہنچ گئے۔“

سب سے پہلے اسلام مالابار میں

عام طور پر مشہور یہ ہے کہ ہندوستان میں سب سے پہلے اسلام علاقہ سندھ میں آیا لیکن تاریخی

✽ یہ ممکن ہندوستان کے صدر ذریعہ سرمد آکھڑ شاہ صاحب نجیب آبادی کی کتاب آئینہ حقیقت نامہ سے نقل ہے۔ ان ذیل سے نقل کیا گیا ہے کہ انگریزوں نے یہاں سے اسلام لایا۔

حقیقت یہ ہے کہ اسلام ہندوستان میں سب سے پہلے مالابار، سراندیپ وغیرہ جزائر شرق الہند میں پھیلا۔ مگر یہ اشاعت جنگ و جہاد کے ساتھ نہیں ہوئی۔ بلکہ عرب دنیا کی آمد و رفت کے سبب ہوئی۔ جہاد کی صورت میں اسلام کا فاتحانہ داخلہ جنگ سندھ سے شروع ہوا اور شاید اسی سبب سے اس کا ابتدائی داخلہ اسلام کہا گیا ہے۔

عربوں کی آمد و رفت پہلے ہی سے مالابار میں تھی۔ لہذا آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں انہوں کو معلوم ہو چکا تھا۔ اس زمانہ میں مالابار کا راجہ زمان یا ساسری کے نام سے مشہور تھا جو خاندان بلویاتہ تعلق رکھتا تھا۔ اس راجہ نے معجزہ شق القمر کو دیکھ کر اس عجیب واقعہ کے متعلق تحقیق و تفتیش شروع کی اور اس واقعہ کو بطور یادداشت سرکاری روزنامے میں درج کرایا۔ بالآخر اس کو معلوم ہوا کہ عرب کے ملک میں ایک ظہیر بیہ اسوئے اور انہوں نے یہ معجزہ دکھایا ہے یہ سن کر راجہ نے اسلام قبول کر لیا اور تخت سلطنت اپنے ولی عہد کو سپرد کر کے خود کشمی میں سوار ہو کر ملک عرب کی جانب روانہ ہوا لیکن راستہ ہی میں فوت ہو کر ماحصل ملک سن میں مدفون ہوا۔ راجہ کا یہ سفر چونکہ عام اطلاع کے منبر پر شہرہ طور پر عمل میں آیا تھا لہذا انہوں نے راجہ کے اس طرح غائب ہونے کی حقیقت کو نہ سمجھا۔

انہی انوار میں کچھ مسلمان ہاجر سرائے آئے اور اسلام کا پیغام ساتھ لائے۔ جن عربوں نے اس جزیرہ میں تجارتی ضرورتوں کے سبب پروا ہاش اختیار کر لی تھی، دل وہ مسلمان ہوئے اور پھر بہت جلد جزیرہ میں اسلام پھیلنے لگا۔ حتیٰ کہ سراندیپ کا راجہ بھی مسلمان ہو گیا اور اپنے آپ کو خلافت اسلامیہ کے ساتھ وابستہ کر لیا۔ یہ بات تحقیق طلب ہے کہ سراندیپ کا راجہ خلافت راشدہ کے زمانہ میں مسلمان ہو چکا تھا یا خلافت عباسیہ کے ابتدائی زمانہ میں مسلمان ہوا۔ بہر حال انوار کے ابتدائی زمانہ میں سراندیپ کا راجہ مسلمان تھا۔ فرشتہ کے الفاظ یہ ہیں۔

”ہر آئینہ حاکم سراندیپ چتر اتراپاں دیگر موضع ہندوستان بر حقیقت اسلام مطلع“

شعور و عہد صحابہ کرام مقدمہ ذلہ شریعت صغویٰ گردیدہ بود“

سراندیپ کے بعد ہی نکاد، دیپ، مالہ، دیپ اور مالابار میں اسلام پھیل چکا تھا۔ مالابار میں اسلام نے اس لئے اور بھی جلد از جلد ترقی کی اسلام کی مساوات و روا داری، ذات پات کی قبول و رد کر کے مفہوم اور مظلوبہ انہوں کے لئے ایک بردہست اور سامان ترقی تھی۔ ۱۸ ہجری کا راجہ بھی دوسری صدی ہجری کے اوائل میں چند مسلمان سیاحوں کے ہاتھ پر مشرف بہ اسلام ہو گیا۔ عجائب الانظار

کی روایت کے موافق اس وقت کا راجہ جی اسمن جی رول تھا اس نے بھی شرف پر اسلام لانے سے بعد امور سلطنت اپنے نائبین کے سپرد کر کے بنو ہند کے سفر کا قصد کیا مگر غالب قوت سے یہ بھی وہاں نہ پہنچ سکے راستہ ہی میں انھوں نے ہو گیا۔ آخر دشت میں اپنے رفقاء کو وصیت کی بلا بار میں تلخ اسلام کے کام کو پوری مستعدی سے دستا پہنچا دیے جوادی کیا وہ ہے۔ ساتھ ہی اس نے اپنے نائب السلطنت کے نام بھی اسی مضمون کا ایک خط لکھ دیا جس کو شرف بنی مالک اور مالک بن دینار اور مالک بن حبیب وغیرہ لے کر ملاہمہمراہیں آئے۔ نائب السلطنت نے ملک کے تمام سرداروں کو راجہ کے خط کا مضمون لکھ بھیجا جس کے سبب راجہ کی قوم کے آؤں بکثرت اسلام میں داخل ہو گئے۔ مالک بن دینار وغیرہ نے کدنگور (کائی آٹ) میں مسجد تعمیر کی اور اس کے بعد کئی ملا بار کا دورہ کیا جابجہ لوگ اسلام میں داخل ہوئے اور مسجدیں تعمیر ہوئیں۔ پھر یہ حضرات دورہ کرتے ہوئے ساحل کا درمیں تک پہنچ گئے وہاں بھی بکثرت لوگوں نے اسلام قبول کیا اور مسجدیں تعمیر ہوئیں اس کے بعد جنوبی ہند کی طرح بحر اوقیانوس کے جزائر چاؤ، ساٹرا، سنگاپور، ملایا وغیرہ میں بھی اس طرح اسلام پھیلا شروع ہوا اور بہت جلد وہاں بلاد میں عام ہو گیا۔ (یہ تمام مضمون تاریخ قریشہ ص ۱۸۰ پر ہے) انحضرت محمد بن قاسم ثقفی کے حملہ اور فتح سندھ سے پہلے جنوبی ہند سرانہ پور ملا بار وغیرہ میں اسلام پھیل چکا تھا۔ اور تفصیل مذکور سے ظاہر ہے کہ ان بلاد میں اسلام کا داخلہ کچھ پہلے صورت میں ہوا۔ تہذیب اور جنگ و جہاد کا اس میں دخل نہ تھا۔

جنوبی ہند اور جزائر شرق الہند کی اراضی وہاں کے باشندوں کی ملک ہیں

ان حالات میں ظاہر ہے کہ جنوبی ہند کے لوگوں کی زمینیں حسب دستور شرقی، یعنی کی ملک میں دستور سابق و سالم رہیں گی۔

فتوح السندھ

ارضی سندھ و ملتان وغیرہ

ارضی سندھ کی کیفیت بتاتا ہے کہ پہلے یہ روضہ کرنا ضروری ہے کہ آج کل ساری سندھ جس مختصر سے خطہ زمین کا نام ہے قریب سے بارہ سو سال پہلے سندھ صرف اس محدود خطہ کا نام نہیں تھا بلکہ وہ ایک طویل و درمیں اور وسیع ملک تھا۔ اس زمانہ کے مؤرخین جس ملک کو سندھ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ وہ مغرب میں بحر انہک، جنوب میں بحر عرب اور گجرات تک شرق میں

کرنے کے لئے خلافت اسلامیہ کی طرف سے ہاتھ دھریا گیا۔ ابتدا میں ۸۹۹ء میں خلیفہ وقت ولید بن عبدالملک کے حکم سے بنوئی اور اس کا انتظام وہی عراقی حجاج بن یوسف ثقفی کے سپرد ہوا۔ اور جب بحرک اس حملہ کا یہ ہوا کہ حاکم سراندیپ جو پہلے ہی مسلمان ہو چکا تھا اس نے کچھ مخالف و بدایہ خدہ وقتہ ولید بن عبدالملک کے لئے اور کچھ مسلمان مسافر تیار و حجاج کے آٹھ جہاز سراندیپ سے روانہ کئے تھے۔ جب یہ جہاز بابہم (ساحل سندھ) کے قریب پہنچے تو سندھ کے راجہ داہر کی طرف سے پھوٹے ہوئے ڈاکوؤں نے ان جہازوں کو گرفتار کر لیا اور وہیں بندرگاہ سندھ پر لاکر مال و اسباب لوٹ لیا اور مسلمان مسافروں کو قید کر لیا۔ کچھ لوگ بچ نکلے اور عراقی پہنچ کر حجاج بن یوسف سے واقعہ بیان کیا اور استعفا دیا گیا۔ حجاج نے راجہ داہر کے نام خط لکھا کہ ہمارے مسلمان تیار اور حجاج کو گرفتار رہا کرو اور ان کے اموال واپس دو۔ راجہ داہر نے اس کا مشورہ نہ مانا اور فتوہ جواب دیا۔ اس وقت حجاج بن یوسف نے امیر المومنین ولید بن عبدالملک سے سندھ پر جہاد کی اجازت طلب کی اور یان امیر المومنین اولیٰ پندرہ ہتھیار فوجی دے کر سندھ پر بھیجے مگر راجہ داہر نے کافی قوت فراہم کی ہوئی تھی وہ کافی نہ ہوئے تو پھر ۹۰۹ء میں جو ہزار شانی و عراقی عربوں کا لشکر محمد بن قاسم ثقفی کی قیادت میں سندھ پر بھیجا گیا۔

(تاریخ کمال ابن اثیر ص ۵۰۴، ابن البدین فی خلافتہ)

تاریخ فرشتہ نے اس واقعہ کو بالفاظ ذیل لکھا ہے۔

”حکیم سراندیپ پر ان مسلمانین اسلام و عقائد افراد ان داشت از دریا کشی مملو و تحف و ہدایہ و غلامان و کنیزان جہت ولید روانہ دارا خلافت مداشت و چو بہ بحال بابہم رسیدند سرزمین کوک کہ حکیم حاتم پہل بردے دریا متروک بودند سرماہ برائے کشی گزشتہ باہشت کشی دیگر تصرف درآوردند و اموال و اثبات کے ہر انہا بود از خود گرفتہ چند زمان مسلمان کہ از سراندیپ روانہ گئے بودند آتہا را سر ساختند و جمع کے از دست آں کشادہ و شہر تو قس گزشتہ یافند بودند نزد حجاج ملتہ و ادخواہ شغف۔ حجاج مکتوبے بجائیم سندھ و ہر بن جمع نوشتہ نزد محمد بار بن فرشتہ تا بدست معتقدان خود نزد داہر فرستہ۔ داہر بعد و درود آمد و اطلاع بر مضمون آں در جواب نوشت کہ این عمل از تو سے بہ توقع آمدہ کہ در مکان شوکت و قوت آمدہ بدستباری سعی و فتنے آں مکر و ہر شکوہ متصور نیست۔ چون ایں خبر حجاج رسید از ولید بن عبدالملک دست فرما حاصل کروہد بی غشے را

جی صدہ ۳۰۰ سوارزائچہ بن پاروں فرستاد۔"

تجزیہ

محمد بن قاسم ثقفی چھ ہزار کالشکر لے کر سرحد سندھ پہنچے اور پھر ایک عجیب تدبیر سے کشتیوں کا پل بن کر دریائے سندھ کو عبور کر کے راجہ کی زیر دست باقیوں کی فوج سے مقابلہ بنے تو املاوی دار الخلافہ سے ہزاروں میل کا فاصلہ پر یہ جنگ جہاڑی تھی اور آلاتِ رمل و رسائل، دو خالی جہاز، ہوائی جہاز، ریڈیو، ٹانگی، پیغام و پیرہ جو آج کل پائے جاتے ہیں ان کا نہیں نام نہیں تھا۔ لیکن انتظام کی خوبی یہ تھی کہ عراق کے دار الخلافہ سے محمد بن قاسم کے پاس ڈاک اور اس میں جنگ کے متعلق دلیات ہر تیسرے روز پہنچتی تھی۔ یہاں تک کہ (عروس نامی) قتلہ شکن یحییٰ بن قیس بن مسعودی کے ساتھ تھا اس کا حمد و ثیل کے سب سے چڑے منارہ (اقل نامی) پر کس سمت اور کس انداز سے ہو اس کا پورا نقشہ کھینچ کر حجاج بن یوسف نے محمد بن قاسم کو بھیجا تھا۔ ہر تیسرے روز ہندوستان کی ڈاک عراق اور عراق کی ڈاک سندھ میں پہنچ جاتی تھی۔ (فتوح مبلد بن ملطہ از وی ص ۳۲۵)

یہاں مجھے فتح سندھ کی تاریخ لکھنا نہیں۔ صرف یہ بتانا ہے کہ ہندوستان کے پہلے کونج نے اس کے حصول کو کس کس طرح فتح کیا اور وہاں کے سکانات کی اور ارضی و تیرہ کے ساتھ کیا معاملہ کیا۔

فتح و ثیل

اہلِ قدیم زمانہ میں ایک شہر کا نام تھا جس کا محل وقوع موجودہ شیرکراچی کے آس پاس تھا۔ کراچی شہر تو ایک جدید بستی ہے جس کی عمر دو سو سال سے زیادہ نہیں۔ ڈورٹنجیپ آبادی نے "آئینہ حقیقت نامہ" (۱۸۷۷ء) میں بتلایا ہے کہ وہاں اس زمانہ میں سندھ کی سب سے بڑی بندرگاہ تھی۔ اسکے وسط میں بودھوں کا ایک مندر تھا جسکو دس سو تہتے تھے۔ اسی کے نام سے اس شہر کا نام دیول یا دیول مشہور ہو گیا۔

سندھ سندھ کی تاریخ لکھنے والوں نے مختلف قیاسات اس کے محل وقوع کے متعلق قائم کیے ہیں بعض نے کہا کہ کراچی کی بندرگاہ سمبھادی سے کچھ فاصلہ پر جو برصغیر ہندوستان کے نام سے مشہور ہے اور اس کے پہاڑ پر ایک قلعہ قلعہ زمانہ کا ہے یہی مقام قلعہ زمانہ میں دیول کے نام سے مشہور تھا۔ اس کی بڑی جگہ یہ بتلائی جاتی ہے کہ اسی مقام پر قدیم زمانہ سے ایسا منار بنایا ہوا ہے جو ہر طرف سے آنے جانے والے جہازوں کو روشنی اور رہنمائی دیتا ہے اور اسی منار کی وجہ سے اس

پچھست ہیں تیر کا جھگھی سی طرح موجود ہے۔

اس قصہ کے نیچے سندھ کی قدیم شہریت، رگمندی کے ایک بڑے کارخانہ کے نکالت بھی کھدائی میں برآمد ہوئے ہیں۔ اسی کے ساتھ ایک بڑی جامع مسجد کی خراب اور بنیادیں نکلی ہیں۔ تاریخ ابن اثیر میں ذکر کیا ہے کہ جب محمد بن قاسم اپنے چوتھے لشکر کے ساتھ دہلی میں آئے تو راجہ داہر نے اپنا کیشپ (جس کا نام دارو بنیوں میں جیشہ تملایا گیا ہے) مقابلہ پر آیا۔ تاریخ کامل کیا روایت پر تھیں ان اور بعض اور دستوں کی روایت پر آئندہ بن مقابلہ ہوا۔ بالآخر جیشہ کا کچھ شکر تو ہلاک ہو گیا۔ باقی ماندہ لشکر کو لے کر وہ رات میں فرار ہو گیا۔ محمد بن قاسم نے چار ہزار مسلمان دہلی میں تارہ نیے باہر جامع مسجد قریبی (کال ابن اثیر ص ۲۰۳)

کال ابن اثیر میں اس مقام پر محمد بن قاسم کا جامع مسجد بنانا بھی مذکور ہے۔ موجودہ آرم شدہ قلعہ کے پہلو میں اس جامع مسجد کا ہوا بھی اسی مقام کو دہلی قرار دینے کا پتہ چلتا ہے۔ اس مقام کا نام ڈاہے سی بھی لکھا ہے۔ دہلی جی سے جل کر بنا ہوا۔ دہلی چونکہ بدھ مذہب کا شعار تھا اس لئے اس کے ساتھ لفظ جی کا غلط لکھا دیا گیا ہے اور اس کا اصل نام دہلی ہی ہونے کے بعد علوم کے زبان نہ ہو کر ڈاہے سی بننا جانا بھی کچھ مستبعد نہیں۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم فتح دہلی کے بعد جو شخص اختیار بند اور برسر مقابلہ تھے گرفتار کر کے محمد بن قاسم کے سامنے لائے گئے۔ عام باشندگان شہر کے لئے رحمانی اور امن وامان کا اعلان ہوا۔ دہلی کے شہل خانہ کا مخالف بھی گرفتار ہو کر سامنے آیا جو ایک چوڑے تھا اس نے بیان دیا کہ میں تو ہم زمانہ سے مسلمانوں کے ساتھ اعتقاد رکھتا ہوں اور مردہ سندھ پر سب سے پہلے حملہ میں جو مسلمان قید کر لئے گئے تھے میں نے ان کو بہت آسائش کے ساتھ رکھا ہوا ہے اور آپ کے یہاں داخل ہوتے ہی ان کو آزاد کر دیا ہے۔ محمد بن قاسم نے اس کے بیان کی تحقیق تصدیق کے بعد اسی چوڑے کی قدر رشتہ کی اور شہر دہلی کا حاکم اس ہی کو مقرر کر کے عید میں ذراغ کو اس کی مانتی میں دہلی کا تخت (چوٹیس افسر) مقرر کیا۔ غیر منسانی لوگ اور ان کی ہونیدارہ اموال سب بالکل محفوظ رہے۔ سامان جنگ و مشائیہ اموال وغیرہ ان جو وہیں میں موجود تھے، باقیہین کے قبضہ میں آئے۔ ان اموال کا پانچواں حصہ حجاج سے پاسی روٹو یا یا باقی فرقہ میں تقسیم ہوئے (سینہ جوقہ نمبر ۸۰)

اور علامہ بلاذری کے فرقہ بغداد میں دہلی کی فتح قبضہ کے ساتھ بیان کرنے کے بعد لکھا ہے۔

واختلط محمد بن محمد المسلمین بها و بنی مسجداً و انزلها اربعة
آلاف۔ (مس ۴۴۵)

”محمد بن قاسم نے بنی میں مسلمانوں کو جائیدادیں دیں اور جامع مسجد بنائی اور چار ہزار
مسلمان یہاں آباد کیے۔“

نتائج متعلقہ اراضی و میل

- (۱) معلوم ہوا کہ شیر و میل منہ و لبنی قہر و غلبہ کے ساتھ فتح ہوا۔
- (۲) ”آئینہ حقیقت نمہ“ کے بیان کے موافق ثابت ہوا کہ مسلمان لشکر نے فتح کرنے کے بعد
صرف شاہی زمینوں اور عمارتوں اور خزانوں پر قبضہ کیا۔ عام باشندگان شہر کی جائیدادیں اور
اموال پر انہی کا نہ قبضہ یہ شور برقرار رکھا۔
- (۳) بلاذری کے بیان کے موافق کہو جائیدادیں مسلمانوں کو عطا کی گئیں۔ یہ بیان
”آئینہ حقیقت نمہ“ کے بیان کے خلاف و منافی نہیں۔ کیونکہ وہ لکھا ہے کہ یہ جائیدادیں
شاہی شہنشاہات اور غیر ملوکہ زمینوں میں سے مسلمانوں کو دی گئی ہوں۔ بلکہ گاہری
حالات سے یہی صورت نکلیں ہے۔ (تفسیر ۱۷)

فتح بیرون

شہر بیرون کراچی سے ستر میل کے فاصلہ پر شمال شرق میں واقع ہے اس شہر کے حاکم نے
اولیٰ بن کاج بن یوسف کے پاس اپنا وفد بھیج کر مسیح کی درخواست شکوہ کرائی تھی۔ محمد بن قاسم ثقفی
جب وہاں پہنچے تو انہوں نے تحائف کے ساتھ ان کا استقبال کیا اور اپنے شہر میں لے گئے۔
(کامل بن محمد ۵۵۵ سن ۲۰۵ قری ۴۵۵)

نتائج متعلقہ راضی

ظاہر ہے کہ جب یہ شہر صلیبی فتح ہوا تو ان لوگوں کی سب زمینیں اور جائیدادیں انہی کی ملک سابق
میں بہ طور قائم رہیں صرف خروج ادا کرنا ان کے اس عائد ہوا۔

متعدد شہروں کی فتح عنوفاً و صلیب زمینوں پر خراج

اس کے بعد محمد بن قاسم بیرون و خیرہ متعدد شہروں کو قہر و غلبہ کے ساتھ فتح کرتے ہوئے

نے اس کا بڑی عزت کے ساتھ استقبال کیا اور امیر ہند کے ساتھ شہاب لیا۔ خلعت دیا اور اپنے ساتھ بطور مشیر ان کو روانہ کیا۔ ان کے علاوہ کواسلای لشکر نے کوئی نقد ان نہیں پہنچایا بلکہ محمد بن قاسم نے ان کی زمینوں پر جو خراج مقرر کیا وہ بھی کا کا کے مشورے سے عمل میں آیا۔ (تذکرہ حقیقت نامہ ص ۹۹)

عمیور دور یا اور راج دا ہر کا مقابلہ

اس وقت تک جسے شہر فتح کئے تھے محمد بن قاسم نے چند روز شہر بیرون میں مقیم ہو کر ان کا پورا پورا انتظام کر دیا تھا۔ اور بائیس دنوں سنہ ۷۰۰ھ جو قیام اسلام میں داخل ہونے لگے تھے۔ اب حجاج بن یوسف کا خط ان کے نام پہنچا کہ دریا کو عبور کر دو اور راجہ داہر سے فیصلہ کن جنگ کر کے مراد پے آئے ہوئے مسلمان جوانوں کے ہاتھ میں قید ہیں ان کو رہائی دلاؤ۔

[illegible]

دہرائے اول اپنے بیٹے حسین کو مقابلہ پر بھیجا وہ شکست کھا کر فرار ہوا تو پھر خرم مقابلہ پر پہنچا کئی روز تک مسلسل نہایت سخت جنگ ہوئی جس کے ظاہر تاریخ میں کم ہیں بالآخر رمضان ۹۳ھ بروز پنجشنبہ دہرائے اول ایک عرب کے ہاتھ سے ہلاک ہوا۔ (کامل ص ۵۰ ج ۳ تاریخ ص ۶۶)

قلعہ راور مارو ہٹری کی فتح عنود

اس کے بعد اسلامی لشکر مقام راور (جس کو اب راجھڑی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے) کی طرف بڑھا۔ یہاں راجہ ابرک جیری شیخ چند راور میں ادھر چھ جزار سپاہیوں کے چٹا گڑھی تھی، اس کو جب اسلامی لشکر کی خبر ملی تو غرور کے خوف سے اپنے آپ کو اور اپنی سب کئیوں کو اور تمام اموال کو خود اپنے ہاتھ سے نذر پیش کر دیا اور قلعہ راور یا راجھڑی بھی ملوث فتح ہو گیا۔ (۱۲۰ھ میں) فتح حاصل ہوئی۔

سہاؤ ندری اور سحر کی فتح صلیح

درجہ اولیٰ کے چند محرمین کا رسم روزہ بجز روکا اور وہ کر رہے تھے کہ اہل مساؤندوی صلح اعلان کیا

درخواست لے کر حاضر ہو گئے۔ ان کو مان دیا گیا اور شہر سا آندری ۵ صلیح فتح ہو گیا۔ اس کے بعد مقام شہر کی طرف بڑھے۔ یہاں کے لوگوں نے بھی صلح کے ساتھ اپنے شہر پر قبضہ کر لیا۔ ان کو بھی مان دیا گیا۔ (اکبر کی تاریخ ۱۶ء ص ۱۴)

دور بغور کی فتح صلیح اور زمینوں پر خراج کا تقرر

دور بغور کے نام سے چند شیر پھاڑ پر آباد تھے۔ اسلامی لشکر نے کئی مہینے تک ان کا محاصرہ کیا پتا خرمیہاں کے حکام و امراء نے بھی صلح یا یہ شیر مسلمانوں کے سوا دے کر دیے مابین شرط پر کہ ان کو اور ان کے مندروں کو کوئی نقص نہ پہنچایا جائے۔ محمد بن قاسم نے یہ شرط قبول کرنی۔ اور ان کی زمینیں انہی کے قبضہ و ملک میں باقی رکھ کر ان پر خراج مقرر کر دیا اور ایک مسجد تعمیر کی۔ (فتوح البلدان ص ۳۰)

برہمن آباد کی فتح اور زمینوں پر مالکان سابق کی ملکیت برقرار

راہب و اہر کا پناہ عیسوی اپنے باپ کے نقلی ہونے کے بعد اپنے رشتہ داروں اور سروروں کو لے کر قلعہ برہمن آباد میں مقیم ہوا اور یہاں اسلامی لشکر کے مقابلہ کے لئے قوت جمع کرنی شروع کر دی۔ برہمن آباد شہر منصورہ سے چند میل کے فاصلہ پر قدیم شہر تھا۔ جو اب کہیں نہ ہو چکیں۔ بھارتی اپنے زمانہ کا حال لکھتے ہیں کہ یہ شہر اب ویران ہے۔

محمد بن قاسم نے اپنے احکام و اعلان برہمن آباد اور سندھ کے ان تمام شہروں میں جو ابھی فتح نہیں ہوئے تھے کہ جو شخص اطاعت قبول کرے گا اور برہمن رہنے کا یقین دلانے کا اس کی تمام خطائیں معاف کر دی جائیں گی اور کسی قسم کی باز پرس اس سے نہ ہوگی۔ (آئینہ تہذیب ص ۱۲)

جیسے کا وزیر برہمن ساگر ایک ہوشیار مہلی وندیش آدمی تھا۔ اس نے ان عورتوں اور بچوں کو جنہوں نے بندر کا دوسل پر مقرر تھا۔ ہوتے وقت وہاں حجاج اغشی کہہ کر پکارا تھا اور جو دارالسلطنت اور میں تھے انہی نے حفاظت رکھا اور جب قلعہ دار (دور برہمن) سے جیسے کے ہمارا برہمن آباد آیا تو ان قیدیہ جوں کو بھی ہمارا لایا۔ یہی ساگر کوس بات کا یقین ہو گیا تھا کہ مسلمانوں کا مقابلہ اب بڑا ہے اس نے جب محمد بن قاسم کے اعلان کا حال برہمن آباد میں سنا تو اپنے بعض معتقد خلیہ طور پر محمد بن قاسم کے پاس بھیجے اور لکھا کہ دور محمد شمس اور سچے جنہوں نے عجائی فی دہائی بندہ میل پر دی تھی۔ میرے قبضہ میں اب تک موجود ہیں۔ جس ان کو آپ کی خدمت میں پیش کر دیاں گا۔

بڑے طبقہ آپ مجھے چان کی مٹان دینا وہ کسی قسم کا نقصان نہ پہنچائیں۔ محمد بن قاسم نے فوراً
جلی کر کے اسے اہل ان کا سر لٹکھ کر اس کے ہتھوں کو پیر کر دیا۔

اس کے بعد مسلمانوں نے مقامہ و بلیکدہ فتح کر لیا اور غریب و ناداروں کو جو یہاں کارکنیں تھیں اپنی
حد ف سے حاکم مقرر کیا۔ پھر برائمنی آبادی کے طرف سے لشکر اسلام پر واقع ہوا جسے قریب چھ سو نو سو آدمی
چھپے سے مسلمان قیدیوں کے درمیان آیا۔ کل کو محمد بن قاسم نے خود دست میں لے لیا۔ ہوشیار سیہ
کو وہابی مسافر کے نکل جانے کا حال معلوم ہوا تو اس نے وہاں سے ہزاروں درامیں لے کر چالیس
ہزار فوج کے ساتھ برائمنی آبادی کے مخالفین کا سامنا کر لیا اور خود حمزہ کی اس فوج سے برائمنی نے سب
نکل کر یہاں سے ہٹ گئے۔ برائمنی کے لئے لکھنوی فوجیں بھیج کر آئے۔

محمد بن قاسم نے یہی مسافر کی آمد کا حال سن کر اس کے استقبال کے لئے امرہ اور کورہ لے گیا اور
وہاں سامنے آیا تو بہت عزت کے ساتھ اپنے پروردگار کے ساتھ اپنے گروہوں اور اہل خانہ کے ساتھ
اس کو مطلع کیا اور اپنی وزارت کا منصب جس میں کوہل کیا۔ اس دورے نے محمد بن قاسم کے بعد
خصائص اور خصوصیات کی بہت تعریف کی اور کہا

”آپ نے بائبل کا ہر نذر کے ساتھ اپنے اچھا سلوک کیا ہے اور۔۔۔ لکھنوی
نکلیں کے معاملہ میں اس قدر نرمی اختیار کی ہے کہ تمام ملک آپ کا گروہ ہو گیا اور
بہت جلد ملک سے باقی بچے جی آپ کے قبضہ میں آجائیں گے۔“

محمد بن قاسم نے برائمنی آبادی کے شرقی کی جانب ہیر پلوں کے کنارے قریب کیا اور شکر گروہ کے
نہایت خوش آمد اور برائمنی آبادی کی تحفہ لے کر اپنے وہاں اس نے ایک ایسی بھیج کر شہر وادوں کو
جماعت قبول کرنے کی دعوت دی۔ خیر و شہر میں نے مقابلہ کی تیاری کی۔ وہاں رہا اور برائمنی
آبادی میں کامیابی حاصل ہوئی۔ اس سے برائمنی لشکر کو مسلمانوں کی تائید کی۔ اس طرح
تقریباً چھ مہینے تک برائمنی نے مقابلہ کیا۔ برائمنی آبادی کا قلعہ بند و ستر کے قلعوں میں بہت
مقابلہ کیے قلعہ سمجھا جاتا تھا۔ اس نے کامیابی سے قلعہ و ستر کے قلعوں میں بہت کامیابی
کے نتیجے میں مسلمانوں کو اس کا پورا پورا رستہ قائم کرنے کے سبب سخت تکلیف کا سامنا کرنا پڑا۔ لہ
ملاقات ہو جائے مسلمانوں کے ساتھ اور ان کے ساتھ سے جدوت کر کے وہاں کے پانچ ہزار
قیدیوں کو اس نے لے کر اپنی راجہ امر کی فوج میں لے کر ان کے مقابلہ پر آیا تھا اور برائمنی آبادی کے
بھی۔ یہاں تک کہ وہاں کی حالت تھک رہی تھی اور منتظر ہو گئے۔ اور مسلمانوں کو مسلمانوں

مسئلہ کرنے کا موقع مل گیا اور چھ مہینے تک محصور رہنے کے بعد ان میں کچھ ایسے باشندوں نے
سلمان رسائی لایا جی سے پریشان ہو کر محمد بن قاسم کے پاس درخواست کی تھی۔

”اپنے ہم نواؤں کی ہمت سے تم شہر اور بازار و محلوں میں نہ

بدرخواست باغیہ کی طرف سے قتل و غارتگری کے سزاوارتہ ہو گئے ہو گئے۔“

لیذا محمد بن قاسم نے یہاں تک

”تمہیں تو ماٹھوں میں جان مال کی دیکھو۔“ پتہ چل گیا کہ یہاں کے باشندوں نے

نظر آئے کہ وہ لوگ اگر لایا جائے گا اور جو متاثر ہوئے گا قتل ہوگا۔

شہر داروں نے موقع پا کر بازار و محلوں میں اسلام کو نہ لے کر اس شہر پر چڑھ کر ہتھیار باندھ

کیا۔ اندرونی فوج نے اور باہر و زعموں کو اس طرف سے بھی ناکارہ کر دیا۔ ساری فوج نے

حق آپ کا رو کیا تو محمد بن قاسم نے روک لیا کہ انہیں اپنی جان بچانے کے لئے جو متاثر ہے

بے گناہ جانے دو۔ باغیہ کا ان شہر سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

”مواثرہ کا قمار و راش دینی بدستور اپنے مشاغل میں مصروف ہے، امن وامان

کا حال کرا رہا ہے۔“

یہ دہریہ و سرکاری دانی آتی ہے کہ زمینداروں میں شیعہ فوجیوں نے اسلام قبول کر کے جو فوجیوں

کا کھڑکے میں آ کر قبول کیا۔ خطی قیدی میں ہے کہ یہ کور کر دیا گیا۔

محمد بن قاسم کی طرف سے جزیہ اور زمینوں کے خراج اور ان

کی ملکیت بحال رہنے کا اعلان

انہوں نے بعد یہ اعلان کیا کہ یہ لوگ امراء کے حقوق سے تعلق نہ رکھتے تھے ان سے یہود و

درجہ دوم و درجہ کے تعلق ہیں۔ یہاں سے ان کے لئے یہود و درجہ دوم کے لئے یہود و

بظاہر یہ مصلحتی تھا۔ یہی ہے۔ اسلام قبول کرنا جو وہاں جزیہ سے وہاں کی پائے گا۔

انہوں نے ان کے ساتھ اٹھائی لے جانے کی۔ جو انہوں نے اپنے باپ و اس کے مذہب کے چلنے

نے کوئی تعرض نہ کیا جائے ان کے مندرجہ ذیل اور یہ ہے انہوں میں کسی قسم کی مداخلت کی

جس کے لی نہ میں جھگی جائیں گی نہ کوئی دھم دھم کی قسم نہ لے لیا جائے گا۔

انہوں نے انہیں بدستور اپنی دینی زمینوں کے مالک رہنے سے۔ اور زمینوں کی مالکداری و غیرہ

و تھنہ جہنوم باشندگان سندھ کے ہاتھوں میں رہے گا، و غیرہ۔ (آئینہ حقیقت فی السلاطین ۱۰۶)

شہرِ فتح کی فتحِ صلحی

محرم ۹۳۷ھ میں محمد بن قاسم بھلو ہانڈ فتح کرتے ہوئے مقامِ ستھ پر پہنچے یہاں کے لوگوں نے آمد کی خبر سن کر شکے پاؤں اور شکے سر شہر سے نکل کر استقبال کیا اور رحم و غلو کی درخواست کی۔ وہ منظور ہوئی مئی دور امن و صلح کے ساتھ اس شہر پر مسلہ نوں کا قبضہ ہو گیا۔ (آئینہ حقیقت ۱۰۷)

شہرِ الوری کی فتحِ صلحی

اس کے بعد محمد بن قاسم الوری کی جانب روانہ ہوئے۔ یہ شہر محمد بن قاسم کی حملہ آورلی کے وقت سندھ کا دارالسلطنت تھا۔ یہ شہر موجود نہیں ہے۔ اس کا کل وقوع دروزری سے آٹھ میل جنوب کی جانب ہے۔

دارالسلطنت الوری میں راجہ ویرا اپنے چھوٹے بیٹے لچوئی نامی کو حاکم مقرر کر کے لڑائی کے لئے نکلا تھا۔ لچوئی ابھی تک وہاں کا حکمران تھا جس نے اپنے چھوٹے بیٹے لچوئی کو زمین آباد سے روانہ ہوتے وقت نصیحت کر کہ قوت و فوج کی فراہمی اور لڑائی کی تیاری میں مصروف رہو۔ چنانچہ الوری بھی اسلامی لشکر کا مقابلہ کرنے کے لئے پوری طرح تیار ہو چکا تھا اور کے قریب پہنچ کر ایک میل کے فاصلہ پر اسلامی لشکر نے قیام کیا۔ شہر والوں نے انہیں میں مقصور رہ کر کا شروع کر دیئے کہ مسلمان اپنے دھرم کے لئے لڑے چکے ہیں۔ زمین آباد والوں کی طرح اگر ہم بھی ایمان طلب کریں تو ہم کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچے گا۔ اور اگر ہم نے لڑائی میں شرکت کی تو ممکن ہے کہ پھر مسلمان ہمیں جان و مال کا امان نہ دیں۔

ان چند مشورین کا حال لچوئی کو معلوم ہوا تو وہ مقابلہ اور معرکہ آرائی سے ہمت ہار بیٹھا۔ اسی نے کئی مناسب سمجھا کر اپنے مہاراجوں کو لے کر شہر سے نکل جائے۔ چنانچہ انہوں نے شہر سے نکل گیا اور اپنے بھائی جیسے۔ کہ پاس جو دریا بہتا تھا کے کسی مقام میں ٹھہر رہا تھا پہنچ گیا۔ شہر والوں نے اپنا قاصد محمد بن قاسم کے پاس بھیجا اور عرض کیا کہ ہمارا راجہ ویرا راجا چکا ہے اور راجہ احمد کا بیٹا قلعہ فی بھی ہم کو چھوڑ کر شہر سے بھاگ گیا ہے ہم نے آپ کے عدل و انصاف اور رحم و ہمت کی بہت تعریف سنی ہے اسی امید پر ہم درخواست کرتے ہیں کہ ہم کو جان و مال کی امان دی جائے تاکہ ہم آپ کے لئے شہر کے دروازے کھول دیں۔

محمد بن قاسم کا وعدہ امان

محمد بن قاسم نے کہا کہ میں نے ہر مقام پر لوگوں کو اطاعت قبول کرنے کی ترغیب دے کر یہ وعدہ کیا ہے کہ تم کو جان و مال کی امان دی جائے گی۔ مگر تم نے میرے پیغام سے بھی پہلے اطاعت پر اپنی آمادگی ظاہر کی ہے۔ لہذا میں تم کو ہرگز کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔" (آئینہ حقیقت نمہ ص ۵۸) اہل شہر نے یہ وعدہ مطلق کر کے شہر کے دروازے کھول دیے اور مسلمان امن و صلح کے ساتھ اس دارالسلطنت میں داخل و قابض ہو گئے۔

قلعہ یابیہ کی فتح صلحا

لہور کے بعد محمد بن قاسم قلعہ یابیہ کی طرف بڑھے جو دریائے بیاس کے جنوبی کنارے پر تھا۔ اس قلعہ میں راجہ داہر کا چچا اور بھائی کا کسان چند رہے تھے۔ جو راجہ داہر کے مقتول ہونے پر اس قلعہ میں پناہ گزین ہو گیا تھا۔ یہ بہت بڑا عالم، فاضل اور دانش مند شخص تھا۔ جب محمد بن قاسم اس قلعہ کے قریب پہنچے تو کا کسان بلاتا مل محمد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ محمد بن قاسم بڑی عزت و محبت کے ساتھ پیش آئے۔ اس کے خاندان اور علم و فضل سے واقف ہو کر محمد بن قاسم نے اس کو اپنا مصاحب و وزیر اور سپہ سالار بنایا اور تمام فوجی سرداروں کو قلم دیا کہ میرے بعد کا کسان تم سب کا امیر اعلیٰ ہے۔ ساتھ ہی اس کو اپنی مہر اور خزانہ کا چارج بھی سپرد کر دیا۔ نور و بار میں اس کے لئے اپنی برادری کر دی۔ اور آئندہ اس کے مشورہوں کو تمام کاسوں میں مقدم سمجھنے لگے۔

(آئینہ حقیقت نمہ ص ۱۹)

فتح اسکندریہ عنونہ

یہاں سے محمد بن قاسم دریائے بیاس کے پار قلعہ اسکندریہ کی طرف آئے یہاں کے حاکم نے جو حاکم بلکان کا جھوپڑ تھا نہایت سختی سے مقابلہ کیا۔ سات روز تک جنگ کا ہنگامہ چار رہا۔ آخر میں روز حاکم اسکندریہ ہجرت کر بلکان چلا گیا اور قلعہ پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا۔

قلعہ سکہ کی فتح عنونہ اور اہل شہر کے لئے امان جہان و مال

قلعہ سکہ دریائے ماوی کے جنوب میں واقع تھا۔ یہاں کے حاکم بچے درائے سترہ روز تک مقابلہ کیا۔ آخر یہ قلعہ بھی فتح ہوا اور محمد بن قاسم نے کل قلعہ کو امان دے کر عتبہ بن مسلمہ تھکی کو یہاں کا حاکم مقرر کر دیا۔

ملتان کی فتح عنودہ اور باشتہ گان شہر کے لئے جان و مال کی امان و معافی کا اعلان

اس کے بعد محمد بن قاسم نے دریائے رومی و مہر کوہ کے ملتان کا محاصرہ شروع کیا۔ یہاں کا حاکم گوریہ پر چند روز تھا جو کسا کا حقیقی اور دایرہ کا بھتیجا تھا۔ دو مہینہ تک اس نے ملتان میں محصور رہ کر لشکرِ سام کا مقابلہ کیا۔ آخر وہ ملتان سے نکل کر وہ کشمیر کے پاس چلا گیا اور مسلمانوں نے بڑاوششیر ملتان پر قبضہ کیا اور اہل شہر کسی قسم کا نقصان پہنچانے کے بغیر امن و امان اور معافی کا اعلان کیا۔ محمد بن قاسم نے بڑاوششیر کو لوٹنے اور ملے کے اسوئل بھڑے کرنے سے اپنے سپاہیوں کو روکا تھا۔ اس نے اب تک صرف فوجی سامان اور سرکاری روپیہ ہی پر قبضہ کیا تھا۔ مسندوں کی صورتوں کو بیکسوٹنے سے بچا ہوئی اور جو اہرات سے جمع تھیں انہیں نے ہاتھ نہیں لگایا۔ درمیانے ملتان کو ان کے اطمینان کے لئے محمد بن قاسم نے ایک فرمانِ جان و مال کی امان کے متعلق لکھا یا۔ اور دو بن نصر بن ولید عثمانی کو ملتان کا حاکم مقرر کیا اور ایک مسجد یہاں تعمیر کی۔ اور برہمن آباد اور دیگرہ کی طرح یہاں بھی مسلمانوں سے اخراجات و معاملات دیکھ کر لوگ جرقہ درجوق اسلام میں داخل ہونے شروع ہو گئے۔ جس وقت محمد بن قاسم مددِ مسندہ میں داخل ہوئے تو ان کے ساتھ صرف بارہ ہزار شہمی اور عوامی لوگوں کا لشکر تھا اور صرف بڑاوششیر میں ملتان فتح کر کے وقت پچاس ہزار کی فوج تھی جن میں ازبک، ہندوستانی تو مسلم تھے۔ (تہذیبِ اسلامیہ ص ۱۰۰)

حجاج بن یوسف کے فرامین بنام محمد بن قاسم

باشتہ گان ہند کی اراضی و اموال وغیرہ سے متعلقہ احکام

اوپر بحوالہ فتوح المہند ان بلا قدری مذکور ہو چکے ہیں کہ حجاج بن یوسف حقیقی امیر عراقی جہاد مند تھیں۔ طرف میں طرح متوجہ تھا کہ گویا وہی اس فوج کی کمان کر رہا ہے۔ ہر تیسرے روز ان کی ڈاک مسندہ پہنچتی تھی۔ اب وہ چند فرامین اس جگہ نقل کئے جاتے ہیں جو حجاج نے مختلف مواقع پر بنام محمد بن قاسم روانہ کئے ہیں۔ جن میں محمد بن قاسم کو سیاست و دیانت کے اصول بتلا کر ان کا پابند رہنے کا حکم ہے۔ نیز باشتہ گان مسندہ اور ان کے اسوئل و اراضی کے ساتھ یہی سلوک کیا جائے۔ اس کا بیان ہے، ہمارا مقصود اگرچہ صرف آخری جزو سے متعلق ہے مگر ان فرامین کو پوری نقل کر دینا مناسب معلوم ہوا کہ بہت لوگ پریشان ہیں۔

خاندہ (۱) اس فرد میں اس کی بھی تصرف ہے کہ بعض لوگوں کو چاہے کیر اور چاند لائی دی جائے گی اور دلاویز ہے کہ یہ جو کیر برکاری حیوانات یا غیر ملوک جنگلات وغیرہ سے دلی جائے گی۔ کیونکہ ملوک جہیں تو مالکان اراضی کی ملکیت سے نہیں نکالی گئی جیسا کہ اس خط میں آگے مذکور ہے۔

(ب) مالکِ ارضی یعنی خراج دینے کا اقرار کر لینے پر ان کی نہ دو اعانت کے حکم سے ظاہر ہوا کہ باشندگانِ سندھ کی زمینیں مالکانِ اراضی کی ملک سے نہیں نکالی گئیں بلکہ بدستور انہیں کی ملکیت کو برقرار رکھا اور نہ ان سے خراج و مالکِ ارضی کا مطالبہ نہ ہوتا۔

محمد بن قاسم نے جب دریہ چور کر لیا اور نجد دابر سے مقابلہ شروع ہو گیا تو ان کے پاس حجاج بن یوسف کا یہ خط پہنچا۔

”یہ وقت نماز پڑھنے میں سستی نہ ہو۔ بحیرہ و قرأت، قیام و قعود اور کعبہ و مسجد میں خدا تعالیٰ کے روپ و تصرف و اذاری کیا کرو۔ زبان پر بردقت ذکر الہی جاری رکھو کسی شخص کو شوکت و قوت خدا تعالیٰ کی مہربانی کے بغیر ہر نہیں ہو سکتی۔ اگر تم خدا تعالیٰ کے فضل و کرم پر بھروسہ رکھو گے تو یقیناً مظفر و منصور ہو گے۔“ (آئینہ حشمت، ص ۵۰)

خاندہ ۲۔ یہ فرمان کسی خلیفہ راشدہ یا قتل پر ہونے والا میر کا نہیں بلکہ ایک ایسے امیر کا فرمان ہے جو دنیا کے اسلام میں سب سے بڑا ظالم، مفسد و فاجر مشہور ہے۔ لیکن اس حقیقت پر وہ بھی اطمینان اور یقین رکھتا ہے کہ سلطانِ قرم کی فتح و کامیابی صرف اور صرف اعانتِ خداوندی اور بالخصوص نماز کے انجام اور پابندی کے ساتھ وابستہ ہے۔ آج کل کے زعماء امت کے لئے یہ ایک درسِ عبرت ہے جنہوں نے اسلامی سیاست کو صرف ظاہری تدبیروں میں محصور کر رکھا ہے اور نماز روزہ اور احکامِ الہیہ کی اعانت کو کو ضروری جانتے ہوں مگر مسلمانوں کے قومی اور ملی عقائد کے لئے اس کی کوئی خاص ضرورت نہیں سمجھتے۔ اسی لئے کسی وقت کسی مقام پر وہ ان شعائرِ دینیہ کے احیاء میں اس سرگرمی کے ساتھ مشغول نظر نہیں آتے جتنی کہ کسی اور ملی و لٹین میں برتی جاتی ہے۔ حجاج بن یوسف کا یہ فرمان اگرچہ رسالہِ خدا کے موضوع سے متعلق نہیں لیکن اس عبرت و نصیحت کے لئے اس کو یہاں نقل کیا گیا ہے۔

برصغیر آدہ کی فتح کے بعد جب محمد بن قاسم وہاں کا قلم و نظام کرچکا تو بہت سے مندروں کے پجاری ان کے پاس آئے اور کہا کہ ہندوؤں نے مسلمان سپاہیوں کے ذور سے جوں کی پوجا کے لئے مندروں میں آنا تکم کر دیا ہے جس سے ہماری آمدنی میں فرق آگیا ہے۔ مندروں کی مرمت

تھی نہیں ہوئی۔ لہذا ہمارے مندروں کی تعمیر اور مرمت اور زامانی تبدیلی کی علامتی آپ کو کرنی پڑے گی۔ محمد بن قاسم اس معاملہ میں اپنی رائے سے کوئی فیصلہ نہ کر سکے تو فوراً حجاج کے پاس اپنی رائے لیا اور برصوں کے مسئلہ کی تفصیل لکھ کر مشہور و مطب کیا۔ حجاج بن یوسف نے محمد بن قاسم کو بلا لکھا۔

”تمہارے غلط سے معلوم ہوا کہ پرہیزگاروں کے ہتھوڑے مندروں کی عمارت اور مرمت کرنا چاہتے ہیں۔ ہر ایک انہوں نے اطمینان قبول کر لی ہے لہذا ان کو اپنے منہجوں کی عمارت میں آزادی حاصل ہونی چاہیے اور کسی قسم کا پیر کسی پر مسلط نہیں ہے۔“ (تاریخ حبشہ ص ۱۰۷)

اس حکم کے آنے کے بعد محمد بن قاسم نے پرہیزگاروں کے تمام کاروبار سنبھال لیا اور برصوں کے حقوق و مراعات کی تحقیق کی۔ ہر درجہ و درجہ کے زمانہ میں سلطنت کی طرف سے کیا کیے مراعاتیں برصوں کو حاصل تھیں۔ سب کو معلوم کیا۔ ان کے بعد غیر مسلموں کو ان کو ہر ایک

”جو لوگ اپنے باپ دادا کی مراسم کے پابند ہیں ان کو کسی قسم کی آزادی ان مراسم کے بھولا۔ ان میں نہ صلہ ہے، کوئی ٹھکانہ معترض نہ ہو سکے گا۔ برصوں کو ان پتہ نہ لگنا ہیئت جس طرح وہ پہلے اپنے تھے اب بھی دیں گے۔ اپنے مندروں میں آزادانہ پوجا پائے کریں۔ یہاں تک کہ کسی سرکاری مالکداری میں سے زمین یا پیر فیصلہ نہ ہونے کے لئے اگر آزادانہ میں ملے گی جائے گا۔ اس رہ پیہ کو برصوں میں وقت چہ چہ اپنے مندروں کی مرمت اور ضروری سامان کے لئے خزانہ سے برآمد کرنا سکے ہیں۔“

محمد بن قاسم نے ایک مقام کو فتح کیا اور وہاں کے تمام عربی، غیر عربی لوگوں کو ملان دے دی اور ہر قسم کا ٹھکانہ، مکان بھی ان کو معاف کر دیا اور تمام کیفیت حجاج کو لکھ کر بھیج دی۔ حجاج نے اس کے جواب میں فرمایا۔

”جو لوگ اہل عرب ہیں ان کو فتح کر۔ جو مسلم ہیں ان کو ملان دے۔ ملان دے اور ہر کوئی محمولہ و ٹیکس مانت نہ کرے۔ جو شخص مذمت میں نہ پادہ توجہ اور جائیداد ملے گا کام لیتا ہے اس کی مدد کرے اور اس کو دے دی۔ جو لوگ اسلام سے شرف ہوں ان سے زمین کی پیر ہمارے کاغذ یعنی دھواں لکھیں اور ان کو ملان دے۔ سب پر قائم رہیں ان سے

ارضی سندھ کے متعلق خلاصہ تحقیقات

مذکورہ بعد تفصیل سے واضح کیا کہ ملک سندھ پر اسلامی قبضہ ہونے کے بعد اس کی زمینیں عموماً دو قسم کی ہوتی ہیں۔

(۱) بڑا لوگ مسلمان بنائے گئے ان کی زمینیں پر ستوران کی ملک میں رہیں ان پر زکوٰۃ نہیں ملتی مگر کھادیم یا گیا۔

(۲) ان مسلمان نہیں ہوئے مگر سب کا مال مناد و مطیع ہو گئے ان کی بھی زمینیں ان کی ملک سے نہیں نکالی گئیں یہ جائیں میں تقسیماتی نہیں ہو کر وراثتی بنیں ہر اوق اور سہ میں جو خوار و اق اعظم کے عمل کی اس کے مطابق رہیں زمین پر مالکان اور ارضی کی ملکیت پر ان خوار و اق اعظم کے خزانہ عام سے ان سے ملے بہت اعلیٰ درجہ۔

(۳) عربی اور فارسی و اردو لوگوں کا یہاں بننے نہیں پا تو وہ رہیں ان کی زمینیں ان کے زمین ملک رہا رہیں ماسد ارضی کی حد سے ملے نہیں اور یہ وہ زمینیں ان کی جائیداد میں بنی نہیں جو رہی ان کی شہادی زمینیں نہیں ان میں پرانیہ مسلمانوں نے قبضہ کیا اور یا غیر ملکیت رہیں۔ بہر حال یہ عربی اور فارسی لوگ بھی غلط و غلط رہیں گے وہی گئی وہ اس کے مالک ہو گئے۔

ایک اصل سندھ کی کل زمین و خمد کی ملک بنی ان خوار و اق اعظم کے زمین حکومت نے ہر طرف بکھر ان میں ان کی زمینوں سے ملے اور وہی زمین نہیں رہی جو رہا اس کی ملک خاصہ سے بنی نہیں یا غیر آباد زمینیں ان سے مالک اور اس سے ملے ہوا پتہ ہو گئے۔ جن کو اصطلاح فقہ میں وراثتی حوالہ یا وراثتی ملک یا وراثتی زمین کہا جاتا ہے۔ اور جن کو مال کوہا یہ میں کوئی زمین بنی اس کو وہ بھی زمینوں میں ملے رہی گئی۔

فتوح الہند

تفصیل احکام اراضی

ہندوستان کے سب سے پہلے فتح شدہ محمد بن قاسم صرف نماز جمعہ تین سال اس زمان میں رہے
اسی تکمل عرصہ میں انہوں نے پورا ملک سندھ کو پنجاب، گجرات کے بہت سے حصے فتح بھی کئے اور
اسلامی و شرعی نظام کے ماتحت ایک نہایت مستحکم اور قابل تقلید سلطنت بھی قائم کر دی۔ ۳۹ھ
میں وہ اس طرف آئے اور ۴۰ھ میں فتح سندھ کی تکمیل ہوئی۔ فتح سندھ کے بعد نظام خلافت
میں ایک گونا گونا بول بولانے کے سبب محمد بن قاسم کو مزید پیش قدمی۔ نہ روک دیا گیا اور سلطنت
سندھ کے استحکام اور اس میں نظام شرعی کی ترویج پر ان کی شاہ تر قیود متعطف کر دی گئی۔ اس کے
بعد ہندوستان پر خلف وراثت نے لیکن مسلمانوں نے نہیں۔ اس پر سب بھر ہندوستان پر مسلط نہیں کیا۔
تقریباً تین سو برس اسی حال پر نذر رہے۔ چوتھی صدی ہجری کے وسط میں سندھ کا نظام حکومت
بالکل ختم ہو گیا۔ پھر ہندو راجا ہوں نے قبضہ کر لیا اور پھر قرامطہ نے تسلط برپا کیا۔ سلطان کا تخت
قرامطہ کے قبضہ میں چلا گیا۔ پنجاب کے راجہ قرامطہ کو برطرح کی امداد رہے تھے۔

فتح پنجاب

ضروری تمہید

اس سلسلہ میں چھٹی صدی ہجری میں اس زمانہ میں آئے وہی ہیں ان سب کا مطالعہ تمہیں آئینہ
حقیقت نما "مستند و نا آئینہ" دلچسپ آبادی ہے۔ شاد و ناگہ کسی دوسری کتاب سے کیا گیا۔ "آئینہ
حقیقت نما" کی تحریر پر اقلہ واقعات اس لئے لکھا گیا کہ اس کے مختلف مرحلہ نے جس قدر
ہندوستانی قوم پر فتنہ کیا، اور چھوٹے کی تحقیق و تنقید میں پوری محنت و جانفشانی برداشت کی ہو کسی
دوسرے مؤرخ کو ہمارے علم میں نہیں ہوئی۔ مختلف مؤرخوں نے ہندوستان کی جنگوں سے
زیادہ مستند قرائن مثلاً تاریخ فرشتہ، تاریخ پداری، خلاصۃ التواریخ، مفاتیح التواریخ، لطائف

ناصری، منہاج السراج، تاریخ پیغمبر، تاریخ الفضل، تاریخ سنی، طبعات اکبری، منتخب التواریخ، تاریخ نیرین، امارت، تاریخ سیماں رائے، تاریخ ستارہ ہند، رہ شیو پرشاد، رحمتہ اللعنا از غوثہ شاہ، تاریخ فیروز شاہی، فیضی، معصوم، ۱۹۱۳ء سے اس کتاب کا مادہ اخذ کیا ہے اور پھر کی تحقیق و تصدیق نہایت قابلیت سے ساتھ کی ہے۔ خصوصاً اس کا قیال رکھا ہے کہ جس اور صورت کے متعلق معلومات لی جا میں دعائی دور کے مصنفین سے لی جائیں۔ چنانچہ ملطاف محمود غزنوی اور ان کے خاندان سے متعلق حالات میں انہوں نے تاریخ ابوالفضل سنلی پر زیادہ اعتماد کیا ہے کیونکہ اس کا مصنف اس خاندان کا ہم عصر سلطان اسود الدین محمود کا میر خشی اور مصداق خاص تھا اس نے (تذکرہ میں) اپنی یہ تاریخ لکھی ہے۔ (تذکرہ ۱۳۱۱ء)

اسی طرح شباب الدین غوری کے حالات میں زیادہ تر حقیقت نامہ لی پر اعتماد کیا ہے جو منہاج السراج کی تصنیف ہے۔ ان کے بعد مولانا سراج الدین شباب الدین غوری کی طرف سے ہندوستان کے اقلیت میں قسطنطنیہ اور امام مقرر تھے۔ (تذکرہ ۱۳۱۱ء)

اس طرح خاندان غلٹی کے حالات میں فیروز شاہی فیضی پر اپنی پر اعتماد کیا ہے کہ وہ اس خاندان کا ہم عصر ہے چنانچہ وہ واقعات نقلتے ہیں۔ اس لئے ہم کی منسلک ذیل تاریخی معلومات پر غور و نظر "تذکرہ حقیقت نرا" کے انہی کتابوں کا خلاصہ ہے۔

۱۔ ۱۳۱۱ء میں ملطاف ناصر الدین شمس الدین محمد غزنوی کے حاکم وادیہ ہونے تو انہوں نے سب سے پہلے تو پہلے کے وسیع سال پر اپنی پوری قوت قریبی کی۔ سلطان کو اس طرف مشغول دیکھ کر وہ بے جاں نے غزنوی پر ایک بڑے لشکر کے ساتھ حملہ فرمایا۔ غریب سلطانی افواج مقابلہ پہنچی تو بے جاں نے محسوس کیا کہ اپنی کچھ بڑا لشکر دوپہا نہیں گئے فوراً میر ناصر الدین شمس الدین کی خدمت میں درخواست معافی و امان پیش کی اور وعدہ کیا کہ وہ فوراً واپس جائے بہت سے چاندنی دانا بطور جرمانہ کے آپ کے پاس بھیجوں گا۔ ملطاف نے یہ وعدہ مخالفت بغیر مراہم دوست کے اس درخواست کو منظور فرمایا۔ پھر سب جاں نے دہائے سندھ کو سوار کرنے کی جدوجہد کی اور پھر قسطنطنیہ و خانی راجاؤں کے پاس اپنی بھیج کر ان کو غزنوی سلطنت کے مقابلہ پر آمادہ کیا۔ ان سب راجاؤں کے تعاون و امداد سے آپ نے قسطنطنیہ کو فتح فرمایا اور بہت سے انہوں نے کر کے جاں نے دہائے سندھ و سلطنت غزنوی پر حملہ کیا۔ تمام مضافات پر جس کو بے جاں آباد کیا جاتا ہے یہ سمرکند میں بھی گئے جاں اور اس کے ساتھی خلعت کھ کر بھاگے اور اب آکر پورے ہندوستان کی طاقتوں اور سندھ و حاکم کو مار کر اہست غزنوی کے قسم کر دیئے کا منصوبہ کا تھا۔ اسی وعدہ میں ۱۳۱۱ء میں میر

عاصمہ بن جلیقین کعبہ کے قریب فوت ہو گئے اور حق غوثی پر اول ان کے پھوسٹے بیٹے اسماعیل اور پھر تقریباً چھ ماہ بعد بڑے بیٹے سلطان محمود غوثی تخت نشین ہوئے اور ان کے تخت نشین ہوتے ہی بخارا، تاجکستان اور فارس کی بادشاہیں اور قزاقیہ کے تختے کا استیصال کرنے کی طرف متوجہ ہونا چاہا جس میں تین سال لگ گئے۔ اس عرصہ میں بے پل نے اپنی فوجی قوت بڑھانے اور مسلمان جنگ نہ کر کے ہمسایوں سے کوئی تعلق نہ رکھا اور بالآخر شوال ۱۱۳۱ھ میں تین سو چالیس آدمی بارہ ہزار سوار اور تیس چالیس ہزار پیادوں کا لشکر جرار لے کر تیسری مرتبہ غزنی پر حملہ کے لئے چلا۔ وہ اپنے سہ ماہیہ دورانیہ اس طرف سلطان محمود غوثی سے اسے حملہ کی خبر پا کر صرف اس بار لشکر کے ساتھ اس کے مقابلہ کے لئے نکلے۔ پشاور کے قریب دونوں فوجوں کا مقابلہ ہوا۔ تیسرا مرتبہ بھی بے پل کا لشکر پنجاب کے بادشاہ میں میدان جنگ میں مجبور ہوا۔ بے پل کو فتح چند روز بعد اس کے قتل ہو کر آکر لاہوری طرف بھاگا۔ یہاں سے گرفتار ہونے کے بعد سلطان محمود غوثی کی خدمت میں عرض کیا کہ

”اس مرتبہ ہی قطع اور معاف نہی جاوے گا، مجھ کو چھوڑ دیا جاوے، میں اب تازیست

فرمانبردار ہوں سے خوف نہ کروں گا، نہ بدخواہ کو غوثی کا ایک صدمہ سمجھ کر آپ کی طرف

سے حکومت کروں گا اور راجا تاج و جاوہر بھی تار و زار کا۔“ (تاریخ فیض ناس ۱۵۱)

سلطان محمود نے انتہائی شرافت سے جواب کی استغناء کو قبول کیا اور غوثی سے لاہور کی طرف رخصت کر دیا۔ پشاور کے میدان میں ۱۱۳۱ھ کو محمد بن محمود نے فتح پائی اور بے پل گرفتار ہوا اور آٹھ مہینے قید رہنے کے بعد شہر ۱۱۳۲ھ کو غوثی سے رخصت ہوا اور بکچا تو اپنے بیٹے انتہیہ کو جو میدان پشاور سے بھاگ نکلا تھا تخت لاہور کا لے کر آیا وہاں بیٹے نے باپ کے لئے تختہ تختہ کرنا چاہا مگر بے پل نے انکار کر دیا۔ اور انتہیہ پل کو محمود کی مخالفت نہ کرنے اور سلطان تاج بھیجے ہوئے کی وسعت کے خواہش مند بنی شہر کے موافق (جو ملہ) اور سرحد آج کے وادی گرفتار ہو گیا۔ اس واقعہ پر کہا جاتا ہے کہ ”میں میں مراد (۱۱۳۱ھ)“

یہ بے پل کی خواہش کے بعد بدھ مت میں غزنی ایک ایک ایک کی بنیاد رکھی تھی اس میں بودھ مذہب اور برہمنی مذہب کے اہل و عیال کے لوگوں کی ایک بڑی جماعت کے کام سے مدد کیا گیا۔ اس کا مقصد یہی تھا کہ انہوں نے جو کچھ کاپوتی شہر کے پادریوں کے ہاتھ سے مسلمانوں کے ہاتھوں کی طرف سے ہوا ہے۔ انتہیہ پل نے اس کے ایک طرف تو بے پل کا تسلیم کر دیا مگر تاج سلطنت غزنی کو واپس لانے کا حق نہ دیا اور اس طرف سے مسلحانہ دھمکاؤں اور دھمکیوں

طرف اپنے باپ کا انتقام لینے کی آرزو میں برہمنوں اور ہندو عالموں اور پندتوں سے خواہاں
 ادا کا رہا۔

ادھر محمود کے سامنے سب سے بڑی ہم قرامطہ کا استیصال تھا۔ جنہوں نے خلافت بغداد کی
 تخت نوچن کی اور شہنشاہ اسلامی کو پال کیا۔ حج بیت اللہ سے حجرا سود کو اکھاڑ کر بحرا میں لے آئے
 اور قلعہ کھسار حجاج کو شہید کیا تھا۔ سلطان محمود چونکہ اپنے آپ کو خلافت بغداد کا ایک نائب سمجھتا تھا
 اس لئے قرامطہ کے استیصال میں پوری ہمت صرف کر رہا تھا۔ اس عرصہ میں اس کے پاس اطلاع
 پہنچی کہ قرامطہ نے ایک مہم بڑیوں، مہازات، ہندو کا دوسیل (موجودہ کراچی) اور غلجہ میں بھیجی ہے
 اور ان قرامطہ نے سندھ میں وارد ہو کر سندھ کے راجاؤں سے محمود کے خلاف معاہدے اور جرم
 کی ادا دینے کے وعدے کیے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انہر پان کی حمایت پر اس طرف کے عام
 رعبہ تادمہ ہو گئے۔

اور حمید غاس لودی کا پوتا یا نواسہ داؤد بن نصر والی مکان بھی قرامطہ اور ہند پال کے مہم جوں
 میں شریک ہو کر قرامطہ کے لئے غلامی میں گیا۔ مکان کی ریاست کے متصل ایک اور ریاست
 قحی جس کو بھٹن یا ہشتہ یا بھیرہ وغیرہ کے ناموں سے سورتھن نے تفسیر کیا ہے۔ اس کا والی بچے
 مارے تھا۔ اس ریاست میں بھی قرامطہ کا اجتماع تھا۔ ۳۹۵ھ میں محمود نے بچے مارے کے پاس
 پیام بھیجا کہ تم ہمارے دشمن قرامطہ کو جگہ نہ دو ورنہ ہمارے تہارے درمیان جنگ قائم ہو جائے گی
 بچے مارے نے اس کا سختی سے جواب دیا۔ سلطان محمود فوراً بچے مارے کی ریاست پر حملہ آور ہوئے
 بچے مارے پہلے سے تیار تھا۔ تین روز تک سخت مقابلہ کیا باؤ خرقت کھا کر بھگڑا اور بھاگتے
 ہوئے گرفتار کر لیا گیا۔ پھر خود کٹھنی کر کے مر گیا۔ اس کے ساتھ جو قرامطہ تھے کچھ مارے گئے باقی
 نے مکان چا کر پناہ لی۔ اس لئے سلطان محمود کو اب مکان پر حملہ کرنا ناگزیر ہو گیا ۳۹۶ھ میں
 سلطان محمود نے والی مکان کو غافل رکھ کر حملہ کرنے کے خیال سے سید حادامت چھوڑ کر درہ خیبر کی
 راہ سے پنجاب میں ہو کر مکان پہنچنے کا قصد کیا۔ رجب ہند پال ان کا بچہ کڈا رہا اس لئے پنجاب
 سے گزرتے میں سلطان محمود کو کسی رکاوٹ کا خطرہ نہ تھا۔ مگر خلاف توقع ہند پال رعبہ پنجاب نے
 دریائے سندھ پر آکر سلطان محمود کو روکنا چاہا اسلئے لشکر سے مقابلہ ہوا تو ہند پال شکست کھا کر
 کشمیر بھاگ گیا۔ سلطان نے اپنے اصلی مقصد مکان کی طرف رخ کیا۔ یہاں کے دہلی داؤد بن
 نصر نے جو قرامطہ ہو کر داؤد اسلام سے خارج ہو چکا تھا محصور ہو کر سلطان سے مدد کی
 درخواست کی اور قرامطہ مذہب سے توبہ کی اور اقرار کیا کہ

”آئینہ قریط سے کوئی تعلق نہ رکھوں گا اور جس جزائر سالانہ خراج ادا و سلطنت غزنی کو روانہ کرتا رہوں گا۔“

سلطان محمود نے رافا کی فوج پر حملہ کر کے سکھ پال (نوسلمہ و اسرٹھا) کو جو ریاست سترن کی متعلقہ ریاست پر ماسور تھا، ادا و دہن نصر کے اقوال و افعال کی نگرانی کے لئے، سوزنکر کے غزنی کی طرف روانہ ہو گیا۔ ۱۰۳۹ء میں سلطان محمود واطلاح ملی کہ سکھ پال جن کو سلطان نے اپنے قائم مقام بنا کر بلتستان میں پھونکا تھا وہ اپنے مہسوں اندھ پان کی ترغیب و سازش سے مرتد ہو گیا۔ اس طرف اندھ پال نے بودھ عالم، زوریندو چند توں پریموں کے ذریعہ جو غریب ہندوستان میں سلطانی محمود و مصلحتوں کے خلاف جاری کر رکھی تھی وہ اس غرض میں متوجہ کو پہنچ گئی۔ اس وقت اندھ پال نے ہندوستان بھر کے تمام راجاؤں کے پاس قاصد فرستوایا جیسے وہ لکھناب، ہم سب کو اپنے ملک کی حفاظت اور محمود کی بلاست کے لئے متفقہ طور پر میدان میں آجانا چاہئے۔ پتہ نجد، المراف، ہندوستان سے آتھہ پار کی امداد کے لئے فوجیں آنا شروع ہوئیں۔ راجہ مہراجت، راجہ بھٹنا، راجہ پروادون، راجہ موئی پت، راجہ بران، راجہ جھڑ، راجہ اسوئی (ضلع پنج پور)، راجہ ہندیلکھنڈ، راجہ سہو جھنڈ، راجہ قوچ، راجہ کانگر اور اسی طرح راجہ امبین، گوالیہ، راجہ سیر، دہلی، قاضی، مگر کوٹ، کشمیر، راجہ مالوہ، راجہ بیرنڈ، دھرم پت و غیرہ سب کے سب اپنی اپنی فوجیں اور خزانے لے کر لاہور پہنچ گئے۔ غرض مہراجت سے پہلے تک اور کشمیر سے قوچ تک تمام بڑے عظیم ہند کے راجا اپنی قدیم رفاقتوں کو نظر انداز کر کے سب نے مسلمانوں کے خلاف ایک متحدہ محاذ بنالیا اور جدہ پیر، بھٹی مذہب کے چند توں اور بودھ مذہب کے پیشواؤں نے اور ان کے ساتھ قریطہ نے ایک تنظیم قائم کر کے صرف راجاؤں ہی میں نہیں بلکہ عام ہندوستان کی رعایا میں بھی مذہبی جوش و خروش اور فحش و فخر بازی کے جذبات پیدا کر دیے یہاں تک کہ وہاں نے اپنے بیٹوں کو اور بیویوں نے اپنے شریروں کو لڑائی میں جانے اور مرنے مارنے کی ترغیب دی۔ خوشحال گھروں کی عورتوں نے زین و زات سے اور غریب چوہ و عورتوں نے موت کات کات کر مرہ ورنی کے بیٹوں سے اس جنگ میں امداد دی۔

اندھ پال نے لاہور میں متحدہ فوج کی عظیم الشان تعداد جمع ہونے کے بعد پتہ برکی طرف ہٹ گیا اور دہری طرف مذہبی پیشوا چندت و غیرہ میں میں شغولی رہے کہ لوگوں کو شہر میں اور قصبوں سے براہ امداد کے لئے روانہ کرتے رہیں۔ یہ چورے ہندوستان کی طاقتوں پر مشتمل مذہبی اور فوجی میدان پیش ورمیں آکر نیمزدان ہوئی۔ سلطان محمود آخر پا کر مقابلہ کے لئے آگے بڑھا مگر پہنچ

معاذ کی جہ ایک مرتبہ مورہ کی تھائی ہے روٹھ دفر مائی جاتے ہیں وہہ نہ کرنا
ہوں کہ اب شہر ایفرا ماہر داری کے دہا لائے اور سالانہ زر خرانیہ کو ان کے میں کوئی
کو کوئی محل میں نہ آئے گی۔ انکو گورن کے رہے نہ بھی وہی طرح نہ تھیں است
کی در خواست تھیں اور یہ دعویٰ کی سازش سے آباد و قتل بہہ جائے پافسوں کیا۔

(آئندہ ۱۸۲)

سلطان نے اس درخواست کو باہمی منکوحہ فرمایا۔

تھامیر کی فتح عنونہ

اتھ پال اس تھست کے بعد بھ سلطان غزنی کا یاق نگہ دار میں پکا تھا تاہن سلطان کو معلوم ہوا
کہ اس کو بار بار بغاوت پر آمادہ کرنے والے سرحدی تھامیر، راجہ قنوج و مہارنہ و جلی میں اور تھامیر کے
مستور سوم تھ یا جگ سوم ان کی سازش کا مرکز بنا ہوا ہے۔ اس لئے سلطان نے اب ان پر تھامیر کا
قصد کر کے اتھ پال کو اپنے موروثی سے منسلک کیا۔ اب اتھ پال کے سر سے سلطان کی مخالفت کا سبب
نکل چکا تھا۔ اس نے قوم اور ہزارہ سرداروں کا لشکر اپنے بھائی کی سرداری میں پیشہ ور کے مقام پر پہنچ
دیا کہ سلطان محمود کے سردار اس طرف میں رہے۔ وہ تھامیر نے سلطان کے حملہ کی خبر پا کر اپنی مدد
کے لئے مہارنہ و مہارنہ اور ان (جلندھیر) اور قنوج کے راہداروں کو بلایا لیکن ان کے پہنچنے سے پہلے
سلطان محمود ابلیس پہنچ گئے۔ راجہ تھامیر شہر چھوڑ کر بھاگ گیا۔ سلطان محمود نے مستور کو توڑ ڈالا اور
سازشی سرور کو تھامیر کیا۔ اس مستور میں جو سب سے بڑا بہت ماکا جاتا تھا اس کو بعض روایات کے
موافق توڑ دیا گیا اور بعض کے موافق غزنی بھیج دیا گیا۔

کشمیر کی فتح صلحی

۹۰۳ء میں سلطان محمود نے ارادہ کیا کہ وہ تھامیر کی ریاستیں جو بار بار بغاوت کرتی رہتی ہیں
اور ایک دوسرے کو ہلاکت دیتی ہیں ان پر غلبہ کر لیا جائے اس لئے اولیٰ کشمیر پر حملہ کیا۔

راجہ کشمیر نے اطاعت و فرمانبرداری کی درخواست بھیج کر انان خطاب کی اور اپنی خدمت
مندی اور خراج گزاری کا وعدہ کر کے سلطان کے حضور و فرمایا۔ سلطان نے کشمیر کے راجہ کی
درخواست منظور کر کے اس کے ملک کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا۔ اور اس کو حکم دیا کہ تم اپنی
مناسبت فتح کے راجہ و راجہ و تھامیر کے لئے جلا کر دینا۔ (آئندہ ۱۸۱)

ضلع فتح پور کی فتح

فتح پور سے اسوئی (فتحپور) کی طرف چلے اس کے وہ چند میں بھو یا چندہ ریال نے طاقت متاثریت و کچھ کرادہ قرار اختیار کی اور جنگوں میں چار چیمپا لیکن سلطان کے پاس ٹھہر دیا اور حاکمیت و فرمانبرداری کا قرار دے بھیج دیا۔ (آئینہ مرصع ص ۹۴)

یہ سات آٹھ راجا جن پر اس سفر میں سلطان نے حملہ کیا اور فتح پور کی فتح تھے جو بے پال اور ہند پال کے ساتھ میدان جلال آباد و پشاور میں سلطان کے سامنے برسرِ پیکر آچکے تھے۔ مگر سلطان کا معاملہ ان سب کے ساتھ یہی رہا کہ ان کو اقرار و طاعت و فراخ گذاری پر تن کی خطائیں معاف کر دی گئیں اور کسی کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا گیا۔ یہی وجہ ہے کہ اس عظیم الشان سفر اور بیڑے سے متحمل راجائوں کی فتح کے باوجود غزنی والوں کو یہاں کے فغانمہ اور نڈرائوں کی کمال مقدار جو شمار کی گئی وہ ہندو مورخ سبحان رائے کے الفاظ میں یہ ہے

”پہل مغربی رسید و خانہ سفر شمار و رآہ فتح ملک و بست بزرگ و دم دی حدود و بجاہ اہل ہند در آہ“ (آئینہ حقیقت ص ۹۳)

راجاؤں کی بغاوت اور کانہر پر حملہ

ہندوستان سے سلطان محمود کے چلے جانے کے بعد کانہر کے رہبر ہندو نے قنوج، تھمر، امہا میں میرٹھ، برنی (بندھ پھر) وغیرہ کے راجاؤں کو طاعت و میرِ خطوط کیسے اور غیر میں دیا نہیں۔ قنوج کا راجہ کنور رائے اس قولی قرار پر جو اس نے سلطان محمود سے کیا تھا کانہر آیا۔ لیکن ہائی راجاؤں نے فتح کی بلند بستی و عالی حوصلگی کا قرار کر کے آئندہ کے لئے مستعد رہنے اور نڈرائی و ہیری میں کام کرنے کا وعدہ لیا۔ ہندو نے ان راجاؤں کو اپنے موافق و مستعد کچھ کر قنوج پر چڑھائی کی۔ اور ساتھ ہی پنجاب کے راجہ نے پال گانی این اتھ پال کو اپنے حاکمیت کا خط لکھ کر محمود کے مقابلہ پر مستعد ہونے کی ترغیب دی۔ قنوج کے راجہ نے اپنے آپ کو خط و میں جتاد کچھ کر غزنی کی جانب قاصد ورائے اور سہان سے مدد طلب کی۔ سلطان محمود اس مدد سے مطلع ہوا کہ وہیں سے خود قنوج کی طرف روانہ ہوئے۔ بے پاس بنی چونکہ بغاوت پر آمادہ ہو چکا تھا اس نے سلطان کو تھوڑی سی قنوج کے ساتھ پنجاب کے داخل ہونے، اسے دیکھ کر روکنا چاہتا مگر سلطان لشکر نے ایک ہی روز میں پنجابی لشکر کو ہکا بکا کیا۔ دورانِ کاتاقب کے بغیر قنوج کی طرف تیز رفتاری سے سفر کر

جہاں رکھا گیا کہ قوتی کے راجہ کو روئے جو جلد از جلد اسے پہنچا دیا جائے۔ مگر سلطان کے پہنچنے سے پہلے قوتی کا جہاز خدا کے مشاہدے میں، راجا کا تختہ، سلطان جب قوتی پہنچا ہے تو خدا قوتی سے کہتا کہ اے ملکہ، وہ جہاز خدا کے سلطان نے اس کو خدا کا خرم بنایا۔

نہ اس نے اپنے چھٹے خراجہ دار اور بیگنالیس خراجہ دار سے اور چھ سو بیس آٹھ ہاتھی باغیوں کے کہ مطالبہ پر ڈنٹ کیا۔ سلطان کے ساتھ بہت کمزور سی فوج تھی۔ نہ اس کے ہاتھ میں ماحولی لشکر غیر زبان ہوا اور سلطان نے ایک دھپے نیلے پر چڑھ کر دشمن کی فوج کا موازنہ کیا تو اس کی فوجت و لشکر کے کچھ گنا اس دور دراز مقام پر اپنی تھوڑی سی فوج کے ساتھ آنے سے پشیمان ہوا اور عدالتی - جہاں تھی - کھلا کر یہ سو کہ تمام ہو چکی تھی۔ مگر امید ان کا روزگار مومن تھا۔ مگر نہ یہ مدد تھی نہ کیا۔ رعب زاناک دور اقوام و رات میدان اور تمام ممالک و دیر پھوڑا کر جوئے - سلطان نے حالات اور مسبق کی گفتگو و تحقیق کرنے کے بعد پڑ لای کھتا قب اور مالی غیبت فرما کر اس کی ابدیت دی۔ اسی وقت قب میں پانچ سوای چھ ہاتھی اور بہت سا سامان اور خزانہ بوسند و نمونے لایا تھا۔ سب سلطان کے قبضہ میں آگئی مگر نہ دہان ہی کرنا کھل گیا اور سلطان اس کا قبا قب پھوڑ کر خزانہ واپس آئے کیونکہ اس ان کو سننے والی مائی کی طرف سے ٹھہر دیا گیا تھا۔

اس میں سلطان نے چاہا کہ وہ چور کا قصہ کہے۔ جسے پاس کافی تاپ دیا۔ وہ صحت نہ ملا۔
 اس سے ہمیر کی طرف فرار ہوا۔ کنگ اب وہ شیریں جانب پناہ گزین نہیں ہو سکتا تھا۔ ہاں کنگ نے
 جسے سلطان کا حلقہ ہوش بن دیا تھا۔

پنجاب کا الحاق سلطنت عثمانیہ کے ساتھ

سلطان نے غزور میں داخل ہو کر قیصر کو یہ خوب کے انتظام میں حاکم مقرر کر کے اپنے نام کا سرٹیفکیٹ جاری کیا اور اس وقت سے پنجاب سلطنت غازی میں شامل ہو اور سلطان اپنے مزاج و نظام پر آنے کو پنجاب کا وہ دار (گورنر) مقرر غازی میں داخل ہوئے۔

کالنج اور جلیاں کی فتح علی

اسی طرح میں سلطان محمود نے ہر ایک زبردست لشکر کے کمانڈر کو ایک ہاجر کی سرکوبی کے لئے غزنی سے کوچ کیا۔ راست میں وہ ایسا کہ روئے نے تصور کیا، لشکر کو روہ اور سوات میں یہ مقصد ہو لیکن اس کو بہت جلد معلوم ہو گیا کہ یہ خود کی احاطت کی بجائے غلط فہم ہے۔

”چنانچہ اس نے چیتیس بائیس سلطان کی خدمت میں بطور وفد راجہ بھیج کر ان طلب کی اور آئندہ مطلع متقدّم۔۔۔ بنے گا۔۔۔ دیکھا“ (تاریخ ص ۱۹۱)

”لوہیار سے سلطان کا بھیج کی طرف روانہ ہوا۔۔۔ تداراجہ کا بھیج قلعہ میں بند ہو گیا سلطان نے قلعہ کا محاصرہ کیا۔ چند روز کے بعد راجہ کے جہاز کا کہ اور خواست بھیجی کہ
”تمیں سو بائیس مجھ سے جو وفد مانہ قبول کئے جاؤ گے اور میری جان بخشی اور تاج بخشی فرمائی جائے۔“

سلطان نے اس کی اور خواست منظور کی اگلے دن راجہ نے سلطان محمود کی مدح میں ایک قصیدہ ہندی زبان میں کہہ کر بھیجا۔ سلطان کے ہمرایوں میں جو لوگ ہندی زبان کو جاننے والے تھے انہوں نے۔۔۔ سلطان کو اس کا ترجمہ سنا یا اور ہندی شاعری کی تحریف کی۔
سلطان نے خوش ہو کر اس قصیدہ کے چلے میں چند قلمی دست کاغذ میں اپنی طرف سے شامل کر دیے۔ انڈا نے اس واقعہ سے متاثر ہو کر بہت سے قیمتی تحائف و نذرانے سلطان کی خدمت میں پیش کیے۔ بندہ مؤرخ یہاں دے گئے تھے۔

”راجا تداراجہ ہندی ابادت زمین واسطہ رست زمین کہ پند پند شعر قہمان خود آریں، گزیدہ سخن ان دانش آئین ہو و یا تداراجہ نے سلطان کو خوشن و رسال و شست زبان و لافان بہت مضمون آفرین عرض رسانید۔۔۔ سلطان اس رست اندہ و کشیدہ سخن محمود بخلا و گئے و ان مشہور حکومت یا خود قلعہ صمد کا خراج نمود، تو کتب و دیگر مرصع فرمود و راجہ تداراجہ اس بسیار و جویم پیشا در پیش آں خدمت سلطان مرسل نمود و سلطان بعد صلح غزنی موازات کر رہا۔“

صوبہ پنجاب و یوپی کی مکمل فتح

اور

ان کی اراضی سے متعلقہ نتائج

۱۔ یہ سندھ و ہندوستان کے مطلق پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ اسلامی فاتحین نے وہاں کے باشندوں کی زمینوں و زمین کی ملک میں بدستور قاعدہ لکھ، مقرر یا فراغ ان یا مقرر کر، ان مائیں میں تقسیم کی تھی و حکومت کی ملک قرار دیا۔

اب سرب پنجاب اور صوبہ یوپی کی فتوحات کا مقصد مذکورہ جواب پر گنہ دہ گیا اس سے بدیہی بطور پر واضح ہے کہ یہاں بھی اسی طرح باشندگان ملک کی زمینیں انہی کی ملک و قبضہ میں بدستور باقی رکھی گئیں۔ بلکہ ان سے عشر و خراج کا معاملہ بھی اسلامی سلطنت نے براہ راست نہیں رکھا بلکہ وہاں کے راجاؤں کو امن اور پرواٹ حکومت دے کر ان سے خراج مقرر کر لیا اور باشندگان ملک سے وہ بطور خود حسب دستور سابق لینے رہے۔ پنجاب کا الحاق جب سلطنت غزنوی کے ساتھ کیا گیا اس وقت سلطنت کی طرف سے اسے ہل مقرر کئے گئے۔ لیکن باشندگان ملک کی ملکیت پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑا۔

سومناٹ و سحررات کی فتح

لفظ سوم بندی میں چاند کو کہتے ہیں۔ تھاہیر کا بت سوم جنگ اور سحررات کا بت سومناٹ کے نام سے اسی بنا پر موسوم تھا کہ ان کی نسبت چاند کی طرف کی جاتی تھی۔ سورج گرہن اور چاند گرہن کے موقع پر ان دونوں بتوں کی پرستش خاص طور پر کی جاتی تھی۔ شرکین عرب میں بھی چاند کے بت کو عام طور پر فضیلت حاصل تھی۔ ان دونوں بتوں اور ان کے بت خانوں کی بنیاد تقریباً ساتھ ساتھ رکھی گئی ہے۔ سومناٹ کی نسبت ہندو سرنگ جہاں برائے لگتا ہے

”گویدہ در زمانِ فخر ایں بت را از خاک کعبہ برآورد و در آنجا گدازشتہ اند“

تھاہیر کی فتح اور وہاں کے بت سوم جنگ کے غزنی غفل ہو جانے کے بعد اطراف ہندوستان کے ہندوؤں کا مرکز سومناٹ بن گیا تھا۔ تھرا، مہابن، تھاہیر کے بتوں نے بھی سبکیں جاکر پلاو لی اور سحررات کے رعب کی سرپرستی میں مسلمانوں کے خلاف شر انگیزی شروع کی۔ نیز سندھ و فارس و سحررات کے جتہ ہنس قراہی بھی اسی جگہ جمع ہو گئے تھے۔ ثانی ہند کے ہندو ہرودار سے گنگا کا پانی لے کر جا۔ تے اور سومناٹ پر چڑھا۔ تے تھے۔ بدیہی پر شاہ ستارہ ہند نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ہرودار گنگا کا پانی سومناٹ پر پڑھانے کے لئے پہنچا تھا۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ سومناٹ کا مندر کرشن کے زمانہ سے قائم تھا اور اسی لئے تھرا، مہابن، تھاہیر کے لوگوں کو اس مندر سے قدرتی تعلق تھا۔ اس مندر میں پانسو نو جوان لڑکیاں سومناٹ کی خدمت کے لئے ایسی موجود تھیں جو راجاؤں اور بڑے بڑے ہندو سراہوں کی بیویاں تھیں۔ دو ہزار برہمن اس مندر کے بھادری تھے جو رات دن وہیں مصروف جس نوازی رہتے تھے۔ یہ القام فرشتہ لگتا ہے۔

سوسنات کی فتح اور بت شکنی کے بعد سلطان محمود پرم، یو رپہ، سیر وال (جنس) کی طرف متوجہ ہوا۔ لیکن وہ پہلے ہی سیر وال سے تمام غزائے اور راہِ جواب لے کر ساحلِ سیرات کے قریب کئی جزیرہ میں چلا گیا۔ محمود نے اس جزیرہ میں پہنچ کر محاصرہ کیا، وہاں سے جیسی جیس بدلی کر خلیہ نکل بھاگ کر اور اپنی جان بچا کر نکل گیا۔ مگر اس کا مال و سبب سب سلطان کے قبضہ میں آیا۔ اس کے بعد سلطان نے سیر وال (سین) میں قیام کیا اور سوسنات نے لوگوں کو بلانے کیا۔

”حمس کو اپنا مسمون مانچتے ہو۔ انہوں نے اپنے منہ کے یکے پیاری کام لیا ہو اور داہلیم کا بھائی تھا۔ اس نے داہلیم سے خوف بھاری کیا۔ محمود نے داہلیم کو گرفتار کر لیا اور داہلیم سے بھائی کو کجرات و سوسنات کا فرمانہ دیا کہ داہلیم کو اپنے ہمراہ اپنے ہمراہ غزنی لے گیا۔ جب دوسرے سال داہلیم نے بھائی کا انتقال ہو گیا تو اس نے داہلیم کو کجرات و سوسنات کی حکومت پر مامور کر کے غزنی سے روانہ کیا۔“ (تاریخ حیات، ص ۲۰۷)

اس تہ میں سلطان محمود کے اہل مال صرف ہوئے۔ وہ غزنی میں غزنی کو دیکھ کر پہنچے۔

۱. حمیر کی فتح و صلح

اس حملہ میں دیکھ جاتے ہوئے اس نے دلیہ التیر کی بھی کوٹھالی کی اور اس سے اقرار و اخلاص لے کر اور تشریفاً تمام راجپوتانہ کو اپنی حکومت میں شامل کر کے غزنی پہنچے۔ (تاریخ، ص ۲۰۷)

سلطان محمود نے ہندوستان کے داہلیم کے اکثر حصے سندھ، بلوچستان، مکران، پنجاب و سرحد و یوپی راجپوتانہ، کجرات و گجرات، اڑکھڑ، گجرات اور اسلامی مملکت بنانے کے بعد پچیس برس ۲۳ مئی ۱۰۱۳ء کو یوپی۔ (غیر المسلمین و صاعف اجراء و مولا عدا صر جمع المسلمین جو لہراء)۔

گجرات، گجرات کا تھیا واٹر، راجپوتانہ کی اراضی سے متعلقہ نتائج

گجرات، مکران، بلوچستان، مکران، پنجاب و سرحد، یوپی کی زمینوں کے متعلق چھ سویت معلوم ہوئی یہ مسلمان زمینوں نے مافوق کاپی ملک کی زمینوں میں کوئی تفریق نہیں کیا بلکہ وہ انہی کی ملک میں بدستور سابق چھ زمینیں اور انہیں نے اپنا اس کو بدستور وہاں کا متبرک، کھترہ سے خزان مقرر کر لیا۔

بھنے کی صورت میں بہت کم کیا گیا اور تمام ہندوستان کی بولی۔

سلطان مسعود بن محمود غزنوی کی تخت نشینی اور فتوحات

اسی میں سلطان محمود غزنوی عازمی کی وفات ہوئی ان کے بعد صرف پچاس روز ان کے چھوٹے بیٹے محمد بن محمود تخت نشین رہے پھر ان سے بیٹے مسعود بن محمود تاجدار غزنی بنائے گئے۔ اور انہیں سلطان محمود نے باغیہ کا صوبہ دار مقرر کیا تھا ان کو سلطان مسعود نے اپنی مصالحت کے لئے غزنی کو رخصت کیا اور باغیہ میں قاضی شہ کز نوہرستان کی قضا پر اور احمد نیا لشکر کو ہندوستان کا سپہ سالار مقرر کیا۔ محمد بن حسین اپنی فوج لے کر اجمیر سے مشرق کی جانب روانہ ہوا اور کالجھرن تک تمام راجاؤں کا راج وصول کرتے ہوئے آیا۔

بنارس، تعمیر کی فتح حاصل

راست میں وہ بنارس میں آیا اور وہیں کے راجہ کو مطیع بنا کر خراج وصول کیا اور چھوٹے چھوٹے راجے اور حکماء جو ایسے روکے تھے کہ ان پر سلطان محمود نے کوئی حملہ کیا اور نہ آکر اور باہر واری کیا ان کو احمد بن قسطن نے آکر مطاعت و فرمانبرداری و خراج تدارکی پر مجبور کیا اور اس طرح شمالی ہند میں زیادہ تر سلطنت غزنوی نے قائم و شہنشاہی اور سیادت قائم ہو گئی تھی (انہیں ۵۰۰ء)

ہردوار کی فتح

۵۰۳ء میں ہندوستان میں پھر زور پڑا تھا شیر دہانی پر قبضہ کر گیا یہ حال سن کر سلطان ابراہیم بن مسعود بن محمود غزنوی نے ۵۰۵ء میں ہندوستان میں حملہ کیا اور سندھ و آس سے اس سلطنت کو فتح کر کے اسے اس مقرر کے لئے تیار کیا اور کامیابی فتح کی۔

دہلی کی فتح

دہلی تھا تیر نے ۵۰۸ء میں دی کوتاہ کیا تھا جب سلطان محمود غزنوی نے تھانہ فتح کر دیا تو سیر محمد وہیں سے بھاگ کر دہلی میں قیام پزیر ہوا۔ ۵۱۰ء میں اس کے بیٹے انکب بال اول نے دہلی میں قلعہ اور تختیں اور رئیس قاتل کر کے سلطان ابراہیم بن مسعود بن محمود غزنوی نے ۵۱۵ء میں اس پر حملہ کر کے ہاتھ لگا دیا۔ پھر سلطنت غزنوی کے ضعف کے زمانہ میں دہلی کے راجہ نے نوہرستان کا سلطان کر دیا۔ سلطان شہاب الدین غوری نے ۵۸۹ء میں پرچی راج دہلی سے زبردست

مقابلہ کیا اور دہلی کو فتح کیا۔ پھر راجہ مارا گیا۔ اس کے بیٹے اہن جی کو سلطان نے دہلی کا راجہ بنا دیا اور اطاعت و راجدہ اندری کا وعدہ کر کے اس کی حکومت برقرار رکھی۔ اس کے بعد سرحدی مہاتمی مسلمان، کبراسہ وغیرہ کو فتح کیا۔ پھر پرتھی راج کے دارالسلطنت اجمیر کی طرف گیا۔ شہزادہ جمیر نو سلطان نے کوئی نقصان نہیں پہنچایا۔ بلکہ پرتھی راج کے بیٹے اور بیٹی کو اجمیر کا راجہ بنا کر لوہار پور و اطاعت نے تیرہ واہس چلا آیا۔ سب جمیر سے واپس ہو کر دہلی کے قریب بسپہ پرتھی راج کے دوسرے بیٹے اہن جی نے سلطان کے پاس ہی عاجزانہ درخواست کی تھی کہ جان و مال کی امان کیجی۔ سلطان اس کو دہلی کا راجہ بنا کر شہر دہلی میں داخل ہوئے بغیر بی واپس چلا آیا۔ تاہم کبراسہ میں اپنے خاص قصبہ اندین ایک کو اس نو مفتوحہ علاقہ کا جو پہلے بھی سلطنت اسلامیہ میں شامل تھا شامل چا کر غزنوی کو واپس چلا گیا۔ اور اس دوران میں جن سندھ و راجاؤں نے خراج بھیجنا بند کر دیا تھا ان سے خراج وصول کیا گیا اور سلطان محمود کے زمانہ کی عظمت و شوکت پھر ہندوستان میں قائم ہو گئی۔ (آئینہ امیر ۳۹۹ ص ۱۳۵)

(تہذیب) خاندان غزنوی کے ختم یعنی ۱۱۸۵ء تک مسلمانوں نے اپنی باقاعدہ سلطنت کو صرف سندھ، جتان، پنجاب تک محدود رکھا۔ باقی صوبوں کو فتح کیا مگر ان کی ریاستیں راجہ کرہندہ راجاؤں کو ان کی حکومت پر برقرار رکھا۔

خاندان غزنوی کا زوال اور خاندان غوری کی حکومت

سلطنت غزنوی کے پڑوس میں ایک مختصری خود مختار ریاست غور کی قائم تھی جس نے تیسراں مسلمان تھے اسی لئے سلطنت غزنوی نے بھی اس طرف رخ نہیں کیا۔ لیکن پچھلی صدی ہجری کے آخر میں ریاست غور کے تیسراں قزاقانہ خلافت کے ہم عقیدہ ہو گئے۔ اور دوسری طرف سلطنت غزنوی اپنے آخری فرمانرواؤں کی کمزوریوں اور ہندوؤں پر اتحاد کی بنا پر اچھا نہیں گزارہ ہو چکی تھی۔ علاء الدین چغتای فرما کر اسے غور جو قزاقانہ ہم عقیدہ تھا اس نے موقع پا کر غزنوی پر حملہ کیا۔ سلطنت غزنوی کے آخری بادشاہ خسرو شاہ کو مقابلہ میں شکست ہوئی۔ علاء الدین نے تمام ملک غزنوی میں وہ جاویں و ریادیں پھیلانی کہ اس کا نام چغتای فرمایا اور تمام کارخانہ اور غزنوی کی دونوں سلطنتیں اس کے قبضہ میں آ گئیں۔ (آئینہ امیر ص ۱۳۵) یہ چغتای فرمایا سے شکست ہوا اور اس کا بیٹا سیف الدین محمد اس کی جگہ تخت نشین ہوا مگر دینا اپنے عقائد میں اپنے باپ سے مختلف رہ کر ہر دو مستقیم پر قائم تھا۔ اس نے غور اور غزنوی سے قزاقانہ فیصلہ کیا۔ اب غور اور غزنوی کی فرمانروائی

اسی غوری خاندان میں منتقل ہو چکی تھی۔ ۵۷۵ھ میں سلطان غیاث الدین غوری اس تخت کا وارث ہوا اور اس نے شہاب الدین غوری اپنے بھائی کو غزنی کا خود مختار حاکم بنا دیا۔ سلطان شہاب الدین غوری نے سلطنت غزنی کے ماتحت صوبجات متحدہ، ملتان، پنجاب کی خبر گیری شروع کی اور سلطنت غزنی کے کمزور ہو جانے سے جو فخر بخاری یہاں کے امراء میں پھیلی تھی اس کو ختم کر کے باقاعدہ سلطنت غزنی میں شامل کیا۔ ملتان پر پھر قراچہ کا نائب ہو چکا تھا اس پر حملہ کر کے پھر اس کو ان سے آزاد کیا اور ملی کر مارٹھ کو ملتان کا عاقل مقرر کیا۔ سلطان شہاب الدین غوری کے مصلے جیتے ہندوستان پر ہوئے اور مولائی صوبجات اور بلاد پر تھے جو سلطنت غزنی کے زمانہ میں فتح ہو چکے تھے مگر پھر اس سلطنت کے ضعف سے فائدہ اٹھا کر یہاں کے راجاؤں نے خود بخاری کا ملتان کر دیا تھا۔ جدید حالات کی سلطان شہاب الدین کو بہت کمزورت آئی۔

سلطنتِ غلاماں، قطب الدین ایبک وغیرہ

سلطان شہاب الدین غوری نے اپنے غلام قطب الدین ایبک کو قلعہ کبراہ کا عامل مقرر کر کے اس کو سلطنت غزنی کے ساتھ ملحق کر دیا تھا۔ ۵۷۸ھ میں راجہ میرٹھ جو پرتھی راج کا رشتہ دار تھا اس نے دہلی کے راجہ اینجی کو داربادہ بغاوت پر آمادہ کر کے قطب الدین ایبک پر جو کہ سلطنت غزنی کا عامل تھا حملہ کرنے کی تیاریاں شروع کر دیں قطب الدین ایبک نے اس کی خبر پا کر پشیمانی کی اور ۵۷۹ھ میں خود حملہ کر کے میرٹھ ادھی علی گڑھ کو فتح کر لیا اور بجائے کبراہ کے دہلی کو اپنا دارالحکومت بنالیا۔

ہندوستان میں مستقل اسلامی دارالحکومت دہلی ۵۷۹ھ میں

غزنی اور غوری سلطنت کے دونوں مہدوں میں شاندار فتوحات کے باوجود مسلمانین اسلام نے ہندوستان کے راجاؤں کو ان کی حکومت سے علیحدہ نہیں کیا بلکہ صرف ان کو راجاؤں کا خطاب دیا۔ لیکن چھوڑ دیا۔ اور ان کو ان کی ریاستوں پر برقرار رکھا۔ اور پھر بار بار ان سے بغاوتوں کو سدھارنے اور سلطانوں سے مقبور و مغلوب ہونے کے باوجود ان کو ہر سرپاں کی دینی اچھی حکومت پر برقرار رکھا گیا۔ لیکن قطب الدین ایبک جو سلطان شہاب الدین غوری کے غلام اور ان کی طرف سے ہندوستان کے بعض ملوکوں کے حامل تھے۔ ان کے مہد میں جب پھر بغاوتوں کا طعنہ شروع ہوا۔ پچھلے شہزاد اور اقامت ان کے سامنے تھے وہ ان کو یہ طے کرنے پر آمادہ ہوئے

سلطان شہاب الدین خوارزمی اور ملک قطب الدین ایک کی فوج میں نوکر تھے۔ اسی قبیلہ کا ایک شخص محمد محمود غزنوی ہندوستان آیا اور فتح قونج کے بعد قونج کے علاقہ میں ایک جاگیر حاصل کر لیا۔ جب محمد محمود کا انتقال ہو گیا تو یہ جاگیر اس کے بھتیجے محمد بنغیار غزنوی نے لے لی۔ محمد بنغیار نے یہاں اپنے لئے ترقی کی راہیں مسدود کر دیں کہ اس جاگیر کو چھوڑ دیا۔ اور اودھ کے حاکم ملک حسام الدین غلیک کے پاس پہنچا۔ اس نے محمد بنغیار کو اس کی خواہش کے موافق ایک جاگیر اودھ کے شرقی حصہ میں عطا کر دی۔ وہاں محمد بنغیار نے ملک حسام الدین کو کئی معرکوں میں اپنا ہیرو بنایا اور کہا کر اپنے اوپر اتنا مہربانی کر لیا کہ اس نے اس پھوٹی سی جاگیر کے عوض اودھ کے ایک چارے ضلع کی حکومت اس کے سپرد کر دی۔

بہار کی فتح

اب محمد بنغیار نے سونے پا کر ملک بہار کے علاقہ پر سخت دستاراج کا سلسلہ شروع کیا اور اس ملک کے ہندو لوہے سے کئی قلعے چھین لئے جس سے محمد بنغیار کی شہرت دور دور تک پھیل گئی۔ اور اس قوم کے آدمی جو مختلف شہروں میں پھیلے ہوئے تھے، ہر طرف سے آ کر محمد بنغیار کے پاس جمع ہو گئے اور بنغیار کی اولوالعزمی اور بہادری کی خبر جب ملک قطب الدین ایک دوسرائے ہند کو پہنچی تو اس نے بہادر سپاہی کی تہہ رانی اور عزت افزائی کو ضروری سمجھ کر: اپنی سے اس کے لئے خلعت و اہام بھیجا۔ اور ملک حسام الدین غلیک عاقبت اودھ کو لکھا کہ اس بہادر کی تہہ رانی و عزت افزائی کا ضرور خیال رکھو۔

اس طرح صاحب عزت اور صاحب علم مل ہو کر محمد بنغیار نے بہار کے علاقہ پر باقاعدہ حملہ شروع کر دیا اور صرف ایک سال کے اندر بہار کا ملک فتح کر کے تلوہ بہار پر بھی قبضہ کر لیا۔ قاعدہ بہار کی تسخیر کے وقت محمد بنغیار غزنوی کے ساتھ کل دو سو آدمی کی فوج تھی۔ اس وقت بہار کی سلطنت بدھ مذہب کے لوگوں کے ہاتھ میں تھی۔ فتح بہار کے بعد قطب الدین ایک نے محمد بنغیار غزنوی کو اپنے پاس دہلی بلا لیا اور خلعت و خطاب دے کر بہار کا گورنر مقرر کر دیا۔

بنگال کی فتح

محمد بنغیار نے واپس آ کر ملک بہار میں اپنی طرف سے عامل مقرر کئے اور انتظام نگہی سے مطمئن ہو کر بنگال کی طرف بڑھا۔ بنگال کا دار السلطنت اس زمانہ میں شہر نوہیہ تھا۔ نوہیہ کا راجہ

گنہگار لکھنؤ کے نام سے مشہور تھا۔ محمد مختیار علی کا مقابلہ نہ کر سکا۔ محمد مختیار جب مدینہ کے قریب پہنچا تو اپنی فوج پیچھے چھوڑ دی اور صرف اعداد آدمی لیکر شہر مدینہ کے اندر داخل ہوا۔ شہر مدینہ کے دروازے پر محافظوں نے یہ سمجھ کر کہ کوئی سوداگر یا مسافر ہیں جو اس طرح بے تکلف شہر میں داخل ہو رہے ہیں ان کو نہ روکا۔ ان اعداد و بہادروں نے دلجو کے محل مراٹے کے دروازہ پر جا کر محل مراٹے کے درباروں کو قتل کرنا شروع کیا۔ اس وقت لکھنؤ رسوائی میں کھانا کھا رہا تھا۔ شور و غل کی آواز سن کر معلوم ہوا کہ مسلمان آچھپچھپ رہے ہیں، اس قدر حواس باختہ ہوا کہ فوراً اٹھ کر سرنگ کے راستے سے اپنے محل سے بھاگنا شروع کیا۔ فرار ہو کر اڑیسہ کے شیر سنگ کے ایک مندر میں پناہ لی۔ اور بہادر یوں میں شامل ہو کر بقیہ عمر گزاری۔

محمد مختیار نے قتل میں داخل ہو کر دیکھا کہ سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا چٹا ہوا رکھا ہے جس کو چھوڑ کر رہ گیا ہے۔ اس طرح پلاکت خون بڑی آسانی سے مسلمانوں کا بنگال پر بھی قبضہ ہو گیا۔

محمد مختیار نے مدینہ کو چھوڑ کر مقام لکھنؤ کو بنگالہ کا دار الحکومت قرار دیا غارتگری میں مقام لکھنؤ کی ہے جس کو آج کل ہذا کہتے ہیں۔ داندہ ظلم بالاصواب۔

آسام کی فتح و صلحا

لکھنؤ میں محمد مختیار اپنا نائب مقرر کر کے خودوں بڑوں کا لشکر لے کر آسام کی فتح کے لئے روانہ ہوا۔ آسام (کامروپ) کے راجہ نے اطاعت قبول کر لی۔

طبقات ناصری کی روایت کے مطابق ملک (کامروپ) میں کوچ، بھج، تھار و تین قومیں آباد تھیں۔ ان میں سے کوچ اور بھج کا سردار جو بھج قوم سے تعلق رکھتا تھا محمد مختیار علی کے ہاتھ پر برضا و رغبت مسلمان ہو گیا تھا۔ چنانچہ منہاج السراۃ کے الفاظ یہ ہیں

”وہ اطراف آں کو سہا کہ در میان جہت دیلا دیکھتی مست بہ جن خلق نہ کیے را کوچ دوم
را بھج دوم را تھارو۔ جو ترک پھر داندہ ایچاں را زبانی دیکھت است میان الفت بند و تبت
کیے اندر دوسرے کوچ و بھج کو اور علی بھج گفتند ے ہر دست محمد مختیار اسلام آور دو ہوا“

تبت کی فتح

اس کے بعد مختیار نے دہلی کے راجہ کو مجبور کر کے ملک تبت پر حملہ کیا اور باکو مجبور کرنے کے

کرنے سے قید نہ ہو۔ اس مسلمان قیدی کے دوستان و اطوار حرکات و سکنات سے اس شخص کو بہت پتہ آئے جس کے ہاتھ میں یہ مسلمان قید تھا قیدی نے موقع پا کر اسلام کی تبلیغ و تلقین شروع کر دی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ غفلت نے اسلام کوئی کرنے پر آمادگی دکھائی۔ قیدی نے غافلانہ اس نے خیر سمجھائی۔ سلطان شہاب الدین غوری نے اس کو مسلم غفلت کو اس جادو کا سراپا دیا کہ وہ خود اپنی قوم کا رند و بے دست کر سکے اور قتل و غارتگری سے یہ قوم بچا لے۔ اس کو مسلم غفلت کی کوتاہی سے کہ لاکھ غفلت وارد اسلام میں داخل ہو کر بہت شہادت و شہداء کو مارنے لگے۔ وہ مسلمان نے چاہے ان میں ایک جہاد کو متحد و شہداء نہ کرے اور نہ ہی دیکھو وہ باوجود قیام و امن کے اندازہ و احسان ہے کہ متعدد قوموں میں اسلام کس طرح پھیلا ہے اور مسلمان با شجاعتوں نے کہاں تک ان لوگوں کو زبردستی مسلمان بنایا ہے۔

سلطان شہاب الدین کے لشکر میں حضرت امام ہر افغانی کا دورں اور سلطان کی شہادت و ملاحدہ کے ہاتھ سے

امام فخر الدین رافضی جو ملکہ و مہم میں ایک خاص اعتبار رکھتے ہیں اور اسلام میں شہداء و معروف ہیں۔ آپ سلطان شہاب الدین کے شخص لشکر میں ساتھ رہتے تھے۔ چنانچہ کہ ردائے اہل دین دیتے اور غازیوں کی لاسمت کرتے تھے۔ ان کے اہل میں مسلمانانہ ایک شوق ہے جو حق و رافضی شریک ہوتے تھے۔ ملاحدہ کے پہلو ان میں سے موقع و وقت سے سمجھا اور ان کے دورں میں شریک ہوتے۔ یہ ملاحدہ چونکہ اسلامی کہاں میں تھے اور اسلامی طریقوں سے یہ اہل کرتے تھے اور سب مسلموں میں شامل ہو کر تھکاپنے آپ کو اپنی جہاد کا پورا پورا کرتے تھے۔ اس لیے عام مسلمان ان کے شہداء و شہداء ہوتے۔ اور ان کی وجہات و شہادت کے اہل عدول پر بھی فائدہ دیتے تھے۔ اور یہی بات نہ دینی تھی کہ یہ مسلمان کے ہائی اہل میں۔

سلطان شہاب الدین ان کے قتل و شہادت سے واقف اور ان کی حق علی پر ہمیشہ غمازہ رہتا تھا۔ لیکن یہ اپنی منافقت پر ان کے اہل نے شہداء میں مزید کرتے تھے۔

سلطان اہم و معروف و نہایت اہل جس وقت و مقام میں ہو چاہے اسے شہداء و شہداء میں تھکایا جائے اپنے پیچھے اور ہر پاسے جھلکے کے کار سے غلطی غلطی سے ان سوا قیادت کے وقت ان ملاحدہ کے دو سلطان لشکر میں موجود وہ ان میں سے بعض اور اپنی کی خدمت پر بھی موجود تھے۔ موقع پا کر سلطان نے حق کی قیادت پر شہداء و شہداء سے غلطی پیدا کر کے اس کے دھمکے اور داخل ہوئے۔

ایلامی قلعہ اندین نے اپنی ساری اور باکرہ اور قلعہ جہیز پر حملے کیے تھے۔ اس کے بعد یہ قلعہ
 نے ۱۰۰۰ سالہ تدمر کی مستقل جوایتی اسدنی ملکات کا یہ علاقہ یہاں سے شروع کیا۔

سلطنت غلاماں

قصبہ الدین دیکھ۔ سے بندوستان میں جس خاندان سلطنت کی بنا پڑی وہ غلاموں کا
 خاندان کہلاتا ہے۔ اس خاندان میں قصبہ اندین ایک، آدرا شاہ، جس الدین، انیس، وغیرہ
 سلطان و سیرام شاہ، خاندان احمد بن محمود، ناصر الدین محمود، قلی الدین، اکیقیا، بکلی، اس بدشاہ
 تخت نشین ہوئے۔ اور ۱۰۱۰ء سے ۱۰۸۹ء تک چھپائی سال حکومت کی۔

(ف) اس زمانہ میں مصر کے اندر بھی ای قسم کے غلاموں کی حکومت تھی۔ بندوستان، مصر
 کے غلاموں کی شہنشاہی پر غور کرنے سے بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ سلطان اپنے غلاموں کے
 ماتحت کس قسم کا ملوک کرتے تھے وہ غلاموں کے لئے اسامہ نے کہاں تک ترقی کی راہیں کھلا دی
 دیکھی ہیں۔

بندوستان میں غلاموں کے اس خاندان میں جس الدین، انیس، ناصر الدین اور غیاث الدین
 بنین تھیں۔ ۱۰۱۰ء و ۱۰۸۹ء کے عرصہ میں اس کی زیادہ مدت تک حکومت کی۔ تینوں
 بادشاہوں کی حکومت کا زمانہ کل کر ستر سال ہوا۔ باقی سولہ سال میں سات بادشاہوں کی
 حکومت چوری ہوئی۔

سلطنت غلاماں کی چند خصوصیات

(۱) ان غلام سلاطین نے اپنے چارے بہت حکومت میں مفتوحہ علاقہ پر حکومت قائم رکھا کہ اس میں
 ان کو مددگار کے خلاف و بہرہ میں پوری بہت صرف کی۔ ان ملکوں کو فتح کرنے کا خیال نہیں کیا۔
 (۲) اس خاندان کی یہ خصوصیت بھی قائل کر ہے کہ ان کے عہد میں مسلمانوں کے اندر صحیح
 اسلامی جذبات بہت نمایاں تھے اور یہی وجہ تھی کہ جو بادشاہان میں سہجہ کی قیادت و اہلیت رکھتا
 تھا اس کو حکومت کرنے کی آزادی سہجہ ملی اور جو مارش و تخت نہیں ہوئے کے بعد ان کے بہت ہوا تو
 خود اس عہد میں مراد ان کے اس کو معزول کر کے دوسرے کو تخت پر بٹھایا۔

۱۰۱۰ء سے ۱۰۸۹ء تک چھپائی سال حکومت کی۔
 ۱۰۱۰ء سے ۱۰۸۹ء تک چھپائی سال حکومت کی۔
 ۱۰۱۰ء سے ۱۰۸۹ء تک چھپائی سال حکومت کی۔

(۳) اس عہد کی خوبیوں میں یہ بھی ایک قابل ذکر ہے کہ سلطنت کو کسی نہ کسی کیساتھ مخصوص نہیں سمجھا گیا۔ شہاب الدین غوری کے بعد ان کے غلام قطب الدین ایک خود مختار بادشاہ بنے قطب الدین کے بعد جب ان کی اولاد کو تالاف دیکھا گیا تو ان کے غلام شمس الدین اتش کو سب نے خوشی بادشاہ تسلیم کر لیا۔ پھر سلطان اتش کی اولاد بھی تالاف ہوئی۔ تو ان کے غلام نیا شاہ الدین بلبن کو بادشاہ بنالیا گیا۔ اسی طرح پھر بلبن کی اولاد میں کابلیت سلطنت نہ دیکھی تو یہ تخت سلطنت غلی خانہ ان کے ایک بھائی کا رادی کے سپرد کر دیا گیا۔

(۴) اس غلام خانہ ان کے چند افراد تو سلطنت کے لئے ایسے اہل ثابت ہوئے کہ ان کی مثالیں سلاطین میں بہت کم ہیں۔ سلطان شمس الدین اتش کو بغداد کے خلیفہ عباسی المستنصر باللہ نے ۶۴۶ھ میں غفلت اور سند حکومت بھیجی۔ جس کی خوشی میں سلطان نے شہر کو آئینہ بند کر کے جشن ترتیب دیا۔ یہ سلطان بڑا فخر و ترس و مدد مل، عابد و زہد، علمی اور بہادری کا شوق نماز مسجد میں باجماعت ادا کرتا تھا۔ اور درویش خدا آگاہ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی کی مجلس میں اکثر حاضر رہتا تھا۔ سلطان قطب الدین نے دہلی کی فتح کے بعد مسجد قوت الاسلام اور قطب بختیار کی تعمیر شروع کی تھی۔ قطب بند کے سرخ دو پیچے کے در سے تعمیر ہونے والے تھے کراچی و قلات ہو گئی۔ ان کے بعد سلطان اتش نے باقی اوپر کے تین در سے تعمیر کرائیں بختیار کاکی اور مسجد قوت الاسلام میں بھی تین در والے اضافہ کئے۔ جو سرخ و سفید بھجوان کی یادگار ہے۔ ان کے مہم میں منڈ اور منٹل بختور جو قدیم عہد سے ہندو مذہب دانوں کا مرکز تھا اس میں ملا سند نے مقامی براہمنوں سے سازش کر کے سلطنت دہلی کے خلاف ایکہ نہایت خطرناک طاقت جمع کر دی تھی۔ ۶۴۳ھ میں سلطان نے فوج کشی کر کے قلعہ منڈ اور کو فتح کیا اور دو مہینے منڈ اور میں قیام کر کے کوہ ہمالیہ تک تمام سرکشوں کو سزا دیں۔ منڈ اور میں جامع مسجد تعمیر کرائی جو آج تک ان کی یادگار ہے۔ ۶۴۸ھ میں سلطان اتش کا دہلی میں انتقال ہوا۔ ان کا مقبرہ پرانی دہلی میں مسجد قوت الاسلام کے متصل غیر منفرد آج تک موجود ہے۔ (تذکرہ ص ۶۶۸)

(۵) شمس الدین اتش کے بعد ان کے بیٹے رکن الدین و تخت نشین کیا گیا مگر اس نے فضول خرچی اور بد نظمی شروع کی تو امرا سلطنت نے اس کو معزول کر کے سلطان شمس الدین کی بڑی لڑکی رضیہ سلطانہ کو تخت سلطنت پر بٹھا دیا۔ اس نے نہایت خوبی سے سلطنت کا انتظام کیا۔ یہ تعلیم یافتہ تجربہ کار عورت تھی۔ ٹھونڈے پر سوار ہوتی اور صرف قتال میں شمشیر زنی کرتی تھی۔ اس نے اپنی

بہادر کی اور ہوش مند کی سے بہت سی بینادوں کو فرو کیا۔ مگر بعد میں ہندو فتح اور انسر ان فتح پر اعتماد اور دوسرے اسباب کی بنا پر شکست ہوئی اور صرف چار سال حکومت کے بعد ۱۳۶۵ء میں شہید ہو گئی۔ اس کے بعد دو سال مغز لدین، ابیرام شہا نے پھر چار سال انش کے پر تے علاؤ الدین مسعود نے حکومت کی یہ بھی معزول کئے گئے

(۶) اس کے بعد انش کے بیٹے، مراد بن محمود فتح پڑ بھائے گئے اس نے امور سلطنت میں بڑی قابلیت کا ثبوت دیا۔ تاریخی مغلوں کے عظیم مغلے جو ہندوستان پر ۹۰۰ سے تھے۔ ان کو شکست دی اور اندرونی باغیوں کو سرانگیز وے کر مطیع بنایا۔ ان کی مگر کا بڑا حصہ مغلوں کی مداخلت اور بنادوں کو فرو کرنے ہی میں گذرنا۔ یہاں تک کہ ۱۳۹۵ء میں مغلوں کے بادشاہ چنگیز خاں کے پوتے بد کو خاں کا سفیر سلطان ناصر الدین محمود کی خدمت میں واپس آیا۔ سلطان نے اس کی آمد پر ایک نہایت شاندار جشن مرتب کیا۔ مور پچاس ہزار سوار اور دو لاکھ بیہ دون کی زرعی برقی لباس اور سلیبی ہتھیاروں سے آراستہ توج اور دو ہزار جنگی ہاتھیوں کے سلسلہ میں گھڑے ہوئے اس کو دربار نشینی میں لایا تھا جہاں سونے چاندی اور جواہرات کے آرائشی سامان کے ساتھ ایک چیلو میں سادات و مشائخ و افضاء و علماء کی مختلف قسم کی دوسری جانب ان کی پچیس سہاروں اور بادشاہوں کی قطار تھی جو فراسان، ایران و عراق، آذربائیجان و غیرہ ممالک سے اپنے سلطنتوں کو اپنی تاریخی مغلوں، اپنے ہاتھ پر پا کر آکر ہندوستان میں داخل ہو گئے تھے۔ ایک قطار ہندو راجاؤں و راجاؤں جو تخت شاہی کے گرد تھی۔ اس میں سے مروجہ کن بچہ کا یہ اثر ہوا کہ تاریخی مغلوں نے آئندہ کے لئے ہندوستان پر حملہ کا خیال دل سے نکال دیا۔ اور اپنے لوہا اپنے سرحدی امیروں کے پاس اخلاص بھیج دینے کا آئندہ ہندوستان پر مگر کی حملہ آور نہ ہو۔

(۷) اس میں پھر میں دو قرآن مجید اپنے ہاتھ کے لکھے ہوئے ہندو خداؤں کے اسی سے مال مگر اپنی گندہ کرتا تھا۔

(۸) اس کی ایک بڑی قسمی وہی اپنے ہاتھ سے روٹی پکاتی تھی۔ ایک مگر اس حکم نے عزت پکا کر، روٹی پکا کر نہ کرے۔ مگر کوئی خدمتہ رکھتا ہے۔ سب سے پہلے سب سے پہلے اس میں اتنی جتنی کھان کھان کر نہ کر رکھ سکوں۔ رہا شہی عزتہ، وہ سب رعایا کا دل ہے جس میں اس سے ایک کوڑی بھی اپنی ذات کیلئے نہیں لے سکتا۔ احمدی ۱۱۰۰ء کو ۱۳۰۰ء کو ۱۳۰۰ سال حکومت کے بعد ان کی وفات ہوئی۔ ان کی اولاد میں کوئی شخص تخت و تاج سنبھالنے کے کام نہ تھا اس لئے مراد سلطنت نے باخلاق

بلکہ کارنامہ جو تیار کیا سو اس پر جاتا ہے۔ ہندوستان کی اسلامی سلطنت کے حدود و رقبہ کے اعتبار سے ایک جمود کا زمانہ ہے کہ سلطان شہاب الدین غوری کی وفات کے وقت جس قدر رقبہ زیرِ ظہیر آچکا تھا اس پوری صدی کے مسلمان ناچین اس کو تھا سنبھال دیر قرار رکھنے میں مشکل سے کامیاب ہو سکے۔ دکن اور جنوبی ہند کے ممالک کی طرف رخ کرنے کا کسی کو موقع نہیں ملا۔ کیونکہ یہ پوری صدی بیرونی اور اندرونی فتنوں اور طوفانوں سے اس طرح گھری رہی کہ ان میں سے کسی بادشاہ کو ان کے ملحقہ علاقوں اور قباہوں میں لے کر فرصت نہیں ملی۔ کیونکہ سلطان شہاب الدین غوری جس قدر کے استحصال میں غریب و مشغول رہے اور آخر کار اسی کے ہاتھوں شہید ہوئے یعنی "لا عدو الموت کا قتل" اس کا بڑا حصہ اگرچہ سلطان کی کوششوں سے فتح ہو چکا تھا مگر اس کے پیشے و بھی تک ہندوستان کے اطراف خصوصاً نواحِ اہلی میں پھیلے ہوئے تھے اور تین پنجاب تو ان کا گھر تھا۔ ان کی شہادت کے بعد غلامِ قائم ان کے بادشاہوں کو ان سے نہ بھیج کر دینی پڑی۔ تاکہ تاریخی مظلوموں کے خطاب نے ۵۵۹ھ میں طاعون کے مزار الموت کو خدات کر کے ان کے غریب بادشاہ خود شاہ کو گرفتار کر لیا۔ اور ملاحدہ کے قتل۔ یہ عالم اسلامی نے نجات پائی۔ لیکن اب مظلوم کا قتل اس کے قائم مقام ہو گیا اور تمام کار و بار کے فتنوں سے زیادہ اشد غارت ہوا۔ اس قتل نے ٹھیک اسی سال ختم لیا تھا جس سال ہندوستان کی سلطنت قتل غزنی کی تھی۔ اسے آزاد ہو کر مستقل ہوئی اور ملک قصب الدین ایک اس کے خود مختار سلطان عظیم بنے گئے۔ یہ قتل مغولان کی چنگیزی کا تھا جو قتل ۱۱۹۱ء کے نام سے مشہور ہے۔ کیونکہ ملک قصب الدین ایک کا جشنِ تاج پوشی ۱۱۹۲ء میں ہوا اور جب ۱۱۹۱ء میں جو جین نامی مشہور چنگیز خاں نے مغولان میں اپنی خود مختار حکومت کا اعلان کر دیا ان ۱۱۹۱ء میں مظلوم کا اصل مذہب بودھوں کے مذہب سے ملتا ہے۔ یہ سورتوں کو بچتے تھے اور کچھ ان میں متش پرستی شامل ہو گئی تھی۔ دوسری طرف ان لوگوں نے شخص کو غریب سے یہ تلوس بھی کر لی کہ بعض جگہ اپنے آپ کو مسلمانوں کے لباس اور وضع میں پیش کیا جس سے لوگ ان کو مسلمان سمجھتے تھے اور شیو پرستار و ہندو اپنی تاریخ میں ایک جگہ لکھتے ہیں:

"چنگیز خاں اور اس کے ساتھ دانے مسلمان لوگ نہ تھے بلکہ ایک قسم کے بودھ کا دین رکھتے اور صورتوں کو بچتے تھے۔" (آریہ حقیقت، ص ۴۹)

سروزی سنکیری اس پر اپنی مدد طلب اپنی "تاریخِ داس" میں لکھتے ہیں۔

"ملک داس پر فرقہ واریت سے صاحبِ اقتدار تھا اس فرقہ نے ۱۱۹۱ء میں مسلمانوں

حاکم ہندوستان کے پاس مغیر بھگو کہ ہمارے ملک پر ایک قسم پیشہ اور قوی دشمن یعنی تاتار
 نے تانڈت کی ہے۔ جنوب سے بھی اور شمال سے بھی۔ یہ لوگ دیکھنے میں خوب نظر
 آتے ہیں گندم رنگت، کوٹھک چشم موٹے موٹے ہونٹ چوڑے چوڑے شانے،
 کالے کانالے بال۔ ان غیر ان سے یہ بھی کیا کہ آج ہمارے ملک پر کل تیار سے
 ملک پر ہو گا۔ مستحلف جاسا تھا پلا فستی ہمارے ملک پر حملہ کیا کرتے ہیں نہیں ایک
 ہندو دشمن سے چونکہ ہم کو اور ان کو مسادی اندیشہ ہے بہتہ و دیر آنا د ہو گیا اور
 گرو دونوں کے ایسے دن کو بھی ہمارا کر لیا۔ مقابلہ ہونے پر سب نے قاتلوں سے
 شکست کھائی۔ تاتاریوں نے پو لینڈ، بھگتی، ہمد و ایک کے ممالک کو پر بادا غارت
 کر کے دریائے دانگا کے جنوبی ضلعوں میں آ کر اس کے اسرارہ کو بیچا غارت کیا کہ ہمارے
 خان کی خدمت میں آ کر حاضر ہو۔ درمیان کو اول معلوم نہ تھا کہ یہ قومی دشمن کون
 ہے۔ کہاں سے آئے ہیں اور کیسے ہندو سمجھتے ہیں۔ نہ صرف کشورہوں میں انہوں
 نے اچھلا۔ پینہ بلکان کی چپ سے مغرب اور پ اور انگلستان میں خوف کا لازم پیدا ہو
 گیا۔ یہ گروہ جو تمام براعظم دنیا میں پھیلا ہوا تھا اور جو وسط اور پ تک پہنچ گیا تھا۔
 اور اصل چین کے شمالی پہاڑوں میں رہا نے سمور کے پنج کے قریب رہتا تھا۔
 بارہویں صدی میں جیو (پچھنی صدی ہجری) کے اختتام پر ان میں غلبہ آئی پیدا ہوا
 جس کا قد شکل دیو کے تھا اور ہمارے میں مشہور تھا۔ یہ ہمیشہ کل آدی چنگیز خان تھا۔
 گروہوں کی قوموں کو شکست دے کر اپنے لشکر میں شامل کر کے شمال چین کے
 ہر ملک پر قابض ہو گیا اور پتا ایک سرورہوں کی فتح کے لیے تیار کر کے خود
 چاہ مغرب و ران ہو کر چنگیز خان نہ صرف خاص و سفاک تھا بلکہ ایک عظیم و شان
 عالم و متفنن بھی تھا۔ چنگیز خان کے پوتوں میں سے ایک نے سرحدوں پر ایک
 سلطنت کی بنیاد ڈالی کہ عام طور پر اس کا نام جماعت طائی مشہور تھا۔ والچانی
 جانب جنوب میں ایک دارالسلطنت آباد کیا جس کا نام برائی تھا۔ اب وہ آباد نہیں
 بلکہ دیوان ہے۔ ان، پینہ، تاتار (۱۲۰۷ء)

مسیحیت کا پورے دنیا کے ہر ملک پر عام ہونا اور عظمت میں یہ قدرتی چاہی کہ عرب
 کا بعد اس ایک ایک مسلمانوں کے آئے۔ عربی۔ انہوں نے جس گروہ ان مسلمانوں کی تلواریں سے

شہید ہوئے۔ سبکی نے طبقات الافاقیہ میں لکھا ہے کہ صرف شہر خدا کے محاذ پر ایک کروڑ اٹھ لاکھ مسلمان شہید کئے گئے۔ (جنت الموعودہ ص ۵۵۵)

سلطنت عباسیہ کے آخری خلیفہ کو نہایت بے دردی سے ہتھ پکڑ لیا گیا۔ اس صرح یہ تاریخی طوفان گویا دنیا کے سب گوشوں پر چھا گیا۔ اس کی زد سے انگریزوں پر تو صرف ہندوستان اور مصر۔ نور یہ بھی ڈبے کا لہر سے ہے کہ یہ دو ملک جو اس طوفان کی زد سے بچے دلوں پر تو ہوں کی سلطنت تھی۔ صرف ان کی دو سلطنتیں ان کے مقابلہ میں تختہ اور کامیاب ہوئیں۔ جس کا خلا ہوا جب سوریہ کی نظر میں اس کے سوا کچھ نہیں کہ ان غلام بادشاہوں میں دینداری و مذہب پرستی اور خدا ترسی غالب تھی۔ اور ان کے سوا مسلمان بادشاہوں میں بھی عام طور پر شہ پرستی اور حب الوطنہ غالب تھی اور وہ جب اور خدا ترسی کے اصول سے دور ہاڑے تھے۔

اس جگہ قندتاریکی تاریخ لکھتا نہیں کہ یہ نوین دستان ہے جو ایک مستقل تصنیف کو چاہتی ہے اور علماء نے اس پر مستقل تصنیف لکھی بھی ہیں۔ اس جگہ تو صرف بتانا منظور تھا کہ ہندوستان کی مستقل اسلامی سلطنت کو اپنی عمر کی پہلی ہی منزل میں کس قدر سخت طوفان حوادث سے دوچار ہونا پڑا اور یہ کہ مسلمانوں کے غلاموں نے ان حوادث کا کس طرح مقابلہ کیا۔

عام مذاہمین کے اس احسان عظیم میں ہر ایک ہندی انسان کا ذرا درود باجوا ہے کہ انہوں نے تاریخی مغللوں کو پنجاب اور ہندوستان کی جانب بھی اور بنگال و آسام بھی جا کر بھی ہندوستان کے اندر قدم نہ رکھنے سے باز رہا رکھا۔ اور اس ملک میں آزادی سے قلب و عمارت کرنے کا موقع نہیں دیا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان دشمنی مغللوں نے ایران، عراق و شام، آذربائیجان و غیرہ اسلامی ممالک کو براہ کمر کے خلافت عباسیہ کا چراغ بھی بندھا دیا۔ اور ہندوستان میں گلی گلی کر دیا۔ اور ہندوستان میں مسلمانوں کو خاک و خون میں ڈال کر دیں اور وسط یورپ تک کی دنیا کو تباہ کر ڈالا۔

اگر سلطان محمد بن ایشچ چنگیز خان کو ہندوستان میں داخل ہونے کا موقع ملے دیتا اور مغلیں اپنی ہوس خرم ریزی ہندوستان میں پوری کر رکھتے تو ان کو ہرگز نہ ایک اسلامیہ کی طرف متوجہ ہونے کی ضرورت نہ رہتی۔ اور آج دنیا میں اسلام و قرآن کے نام کی سرتی جیسے ولائیں نہیں بھی موجود رہتے۔ مغولوں چنگیز کی مصلوہوں سے ہندوستان کی بستیوں پر تھیں۔ اور چنگیز خان کی مہارتوں ایک سب سے بڑے اور تاریخی صورتوں کی مانند ہندوستان کے مسلمانوں میں براہمان نظر آتے تھے۔ اور شیخ پر شاہ صاحب متادم ہند اپنی تاریخ میں جہاں اللہ میں خود ریزی کے دریاے ایک

سے پار آئے اور اس کے شائبہ میں مغلوں کی ایک فوج کے اس طرف پہنچنے کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

''اور (جلال الدین خوارزمی) سندھ سے ایران کی طرف روانہ ہوا۔ جب ان مغلوں کی فوج بھی لٹی تھ گئی۔ تب تک انہوں نے علم کا اتنے ہی عرصہ میں دیکھا کئی کہ اس بار ہندو نظام بنانے کے لئے قید کر لئے گئے تھے اور وہ لشکر میں رسد کی قہت ہوئی تو بے تکلف ان سب غلاموں کے بہکات ڈالے۔ (انہو حقیقت نامہ ص ۲۶۱)

مغلوں کا یہ کام یہاں مسلمانوں کے لئے ایسا آسان نہ ہو سکتا تھا کہ وہ خوب غفلت سے بیدار ہوں اور تعلیمات اسلامی سے دور و بھور ہونے کی سزا پا کر پھر اسلامی اسلامی کی پابندی میں اپنی نجات و مصلحت تلاش کریں۔ کیونکہ انہی غلامان جنگی کی کوہنوں سے ساری دنیا اور اس وقت کے مسلمانوں کے غلاموں سے جو احکام اسلام کے پابند تھے جب مصر، ہندوستان میں اسطے پہنچے تو وہ ان کے بار بار نہایت اہمیت کے ساتھ شگستیں کھائیں۔ اور جس زمانہ میں مغلوں کی خون آشامی کے سبب تمام دنیا میں قحط و غارت کے ہنگامے برپا ہوئے تھے ان کے غلاموں کے ساتھ آگ کے شعلے بلند ہو رہے تھے۔ اس زمانہ میں ہندوستان کے اندر غلام سلاطین کی بددور عیالیاں امن و امان کے ساتھ ہند کے ستارہ جاری تھیں۔ اور سلاطین خلیفہ الدین علیہ کا چچا زاد بھائی شیر خان اور سلاطین کا چچا خان شہید ہندوستان کی مغربی سرحد پر مغلوں کے حملوں کو روکنے اور بار بار ان کو شکست دے کر بھاگ دینے میں مصروف تھے۔ انکے اسی سر اپنی جان دے دی۔ اس کے ساتھ تاریخ کا یہ سانحہ بھی حیرت و ہرمت کا موقع ہے کہ پنجاب کے بعض ہندو راجاؤں مالقوں میں بھی ۱۵۱۹ء میں سے ماہر بار کر کے ان کے حملوں کو کامیاب بنانے کا سوچا ہو جاتا ہے۔ ۱۵۱۹ء میں جو حملہ مغلوں نے پنجاب پر کیا، وہ شیعہ جہلم کے ایک ہندو راجا کی مارش سے کیا تھا۔

چالیس سے زائد فرمانرواؤں نے ہندوستان میں چٹا ہٹی

اس طوفانی زمانہ میں غلاموں نے جس طرح ہندوستان میں امن و امان قائم کیا، دنیا میں اس کی کوئی نظیر نہیں تلاش کی جاسکتی۔ یہی وجہ تھی کہ چالیس کے قریب جلاشد و فرزندوں نے براعظم ایشیاء کے مختلف ممالک سے فرار ہو کر ہندوستان میں پناہ لی۔

اس جگہ یہ بھی بتادینا ضروری ہے کہ جس طرح مسلمانوں نے سلاطین اور راجاؤں کو باغی و سلطان یا رعبد و دشمن بنا دیا تھا اسی طرح وہ مغلوں کو بھی عین یہی اور شیعہ جہلم کے

دیے جانے والے سلطان کی شہادت میں نہ پڑے۔ اس حملہ اور فتح میں چونکہ ہندو اور بدھ و شریک تھے اور اس کو سلطنت اسلامیہ کی پابندی کا پیش خیمہ بکھڑے تھے اس کے ان سب باقوں پر کوئی انگہارہ اور انہی کی طرف سے نہیں ہو۔ یہ سب عیسویوں نے جن کے ساتھ یہ طاقتور ملک لیا گیا تھا خود ملکہ والدین کو یوحنا کے ذریعے مال و دولت کی تہہ ملی اور ان کے بڑے لڑکے اس پر مسکرتے کا مشورہ دیا۔ تاریخ نے در شاہی میں لکھا ہے۔

اور انچیلانہ بن دھیمبہ رفت بہرہ سے مال و چلہ و چوہہ مسیح الہادو۔ رفتن
دیوہیہ اور آتھیا یاں پر سید و در خاطر کر کر کر و اسعد اللہ و سوار چا ووسیا۔ چا کر کر
و سلطان چالانہ بن راظم نہ بد و جانب دیوہیہ لکھن شہن

دیوہیہ (دولت آباد) کی فتح صلیبا

فروری ۱۹۱۱ء ملکہ والدین نے چھ ہزار ہندوؤں کا مشورہ فتح کے کرکڑہ سے نوح آباد۔ اور شہر
یہ ایک نہ چھ پٹی زحمہ کے لئے جاتا ہے۔ اس میں کڑہ کے ہندوؤں کی بھی ایک جماعت
ساتھ تھی۔ نو سو میں کا مڑا دھینے میں ملے کر کے ملک سرست میں اٹھل سو۔ اور شہر بچو۔ و قلعہ
کیا۔ ملکہ میں سو۔ و قیام کر کے دیوہیہ کی طرف بڑھا۔ دیوہیہ کا راجہ رام دیو شہر
سے نکل کر دیوہیہ سے دو میل کے فاصلہ پر مقیم آرا۔ و ملکہ والدین نے پہلے ہی حملہ میں رام دیو
اور اس کی فوج کو سید بن سے بھگا دیا۔ شہر کے متصل قلعہ تھا۔ راجہ میدان سے فرار ہو کر شہر میں نہیں
آ سکا۔ بلکہ قلعہ میں رہ کر گزریں۔ اور ملکہ والدین نے آگے بڑھ کر شہر پر قبضہ کیا اور قلعہ کا محاصرہ
کر لیا۔ رام دیو کا بیٹا کسی شہر کی زیارت کے لئے بڑا گیا ہوا تھا۔ اس نے سب کو پکے کے محصور
ہونے کی خبر سنی تو اور درد کے دریاؤں کاغذ انداز کے محراب کے کرایا اور دیوہیہ کے قلعے میں اس کے
حاصلہ پر ٹھہر کر ملکہ والدین کے پاس پہنچا۔ بچو قلعہ سے بھی سب ملکہ والدین نے اپنے جاہ و دولت اور
دوتے ہیں۔ ملکہ والدین نے ایک دیوہیہ قلعہ کے محاصرہ پر مامور دیوہیہ کی ہائی چٹا ہزار پانی
سے لے کر رام دیو نے اپنے پر حملہ آور ہوا اور اس موقع پر اس کی راجہ کی شہادت دے کر وگا دیا۔ اور
قلعہ کے محاصرہ میں پہلے سے زیادہ شدت کو کام میں لایا۔ اور رام دیو نے آخر کیا ایک سو تیس
رہے کے بعد محصور ہو چرہ فیہ اور اس محاصرہ میں سب کو اپنے چٹا ہائی ملکہ والدین کے پاس بھیج دیا۔ چرہ
میں ہونا ایک ہزار سو چاندی۔ سات سو سو سو اور دس سو سو۔ اور زیادہ اور شہر میں کیا
کے شہر دے کر سب چلی۔ ملکہ والدین نے اس مال و دولت کے علاوہ ملکہ و در میں نے تعلقہ

ہوتے کا بھی مطالبہ کیا۔ ورنہ مرنے اپنی ریاست کا یہ حصہ ملاؤ اور میں خود بخود منظور فرمایا۔ تاریخِ فرشتہ کے الفاظ یہ ہیں۔

”الطخیان بعد الحاق وصال قہرّم اور ہونکہ راجہ دوشش میں علاؤ الدین بہت کم عمر اور کمزور رہا۔ وہ میں چار ہزار غلّہ و یا قوت و امن میں دوسروں کے ہزار میں غلّہ و پانچ ہزار چاندیہ بخشی اور دیگر اجناس سے انھیں پیش موجب تطویل کی کر دیا۔ غلّہ سے ان کا قصد حق آں آباد اور وہ داخل سرکار علاؤ الدین ماسد اللہ علیہ السلام پر باقوائے رعایا و اوقات آں بہت عارف و متعلقین اور خواجہ و دیوبند و سنیہ و حور و شیعہ حصول آں ولایت بلوچوں فرستادہ شد۔“

معاذ اللہ! یہ تو نیک سلطنت و حق ہے ورنہ یہ تعلق زندگی بسر کرنے کے لئے کوئی ذرا یہ تلاش کرنا چاہتا تھا اس لئے شیخ پور (الشیخ ر) اور اس کے حلقہ ملاقات کو اپنے قیام کے لئے امام دیوبند ریاست سے جدا کر لیا۔ شہرہ جی سمجھا۔ لیکن علاؤ الدین کو جب دیوبند سے بے قیاسی دولت حاصل ہو گئی تو وہ اب الطخیان میں زہر و خمیس ٹھہرا۔ ساتھ وہ جہاں سے اپنے دار الحکومت کو دیکھتا اور بندہ مشیہ ان کے مشورہ کے موافق سلطانِ ہلال الدین کے قتل کا حکم ارادہ کرتا ہے۔ یہ حالت جو علاؤ الدین مدعو کر کے حاصل ہوئی اس قیام، دل و دولت کے مجموعہ سے بہ جہادِ مذہبی و محمد بن قاسم کے زہرہ سے لے کر شہاب الدین غوری کے عہد میں مسلمانوں نے ہندوستان سے حاصل کی تھی۔ اب علاؤ الدین نے اس سلطانِ ہلال الدین کا مقابلہ کر دیا اور بعد وہ سلطان کے قتل کی تدبیر میں مصروف ہو گیا۔ ۱۱۰۰ھ اور رمضان ۶۹۷ھ کو سلطانِ ہلال الدین اپنے بھتیجے اور علاؤ الدین غازی نے ہاتھ سے گمراہ اور دیکھ کر کے درمیان دریا کے کنارے لے لیا۔ اور آریہ۔

اس وقت سلطانِ ہلال الدین کا بہ اچھا۔ کچھ سلطانِ ہلال کا سہو بہ اور تھا اور وہ اس سطوں کے نیچے روکنے میں مصروف تھا۔ بلکہ جہاں نے غوری انھیں قائم رکھنے کے لئے جانے اس کو بلانے کے لئے بھونے کے لئے کو قسٹ پر غور کیا۔ یہ سبقت کی اہمیت نہ رکھتا تھا۔ علاؤ الدین اس محل سے اوتس ہوا اور فوج کے ساتھ دہلی کا رخ کیا۔ مگر جب فوج شیخ کی خبر سن کر اپنے چھوٹے بیٹے کے ساتھ لے کر مارتھ کی پہنچی۔ ۱۱۰۱ھ میں علاؤ الدین نے تحت دہلی پر غلبہ کیا اور مانا کہ جاب فوج بھیج کر سلطانِ ہلال الدین کے قتل کو آخر کار کر کے ہندوستان کو۔ جس کی سزا کا قہر نے ساتھ ہی ساتھ یہ سامان کر یا کہ علاؤ الدین کا اتحاد ہندو اس پر ہوتا تھا۔ گجرات کا پھر مان پانی ہو گیا تھا اس کے مقابلہ پر فوج بھیجی۔ یہ ہر دو اس کو سر بھانگے۔ اس کی بیوی کو لاوا پوری گرفتار ہو

کردہ ملی گئی۔ میں نے اس شہر پر اسلام قبول کر لیا کہ اس کو باغوں سے سلطنت ملے۔ جہاں بنالیا جائے۔ ملاؤ الدین نے اس کو منظور کر لیا اور اس کو بیوی بنالیا۔ جس سے ہندوؤں کا مزید رعب ہوا۔ اس کے دربار میں پیدا ہوا۔ دوسری طرف اسی حملہ کھڑا تھا ملاؤ کھیا نیت سے ایک ہندو بیچہ جو خوجہ بنا کر کسی ساہوکار کے ہفت میں تمنا ملی لایا گیا۔ اس نے سلطان ملاؤ الدین کی خدمت میں ہوا اثر و رسوخ حاصل کر لیا۔ اور ملک کا فساد کے خطاب سے مخاطب اور رفتہ رفتہ ترقی کر کے ہزار ویناری اور ہزار خروڑ پر عظمہ بن گیا۔ اور پھر یہی ہندو بیچہ سلطان ملاؤ الدین کو زہر دے کر مارا۔ نے اور اس کے بیوی بیٹوں کو قتل کر دیا۔ اور اس کے بعد ان کی جگہیں نکلائے اور انہما کرنے کا سبب بنا۔ اور چھوٹے بیٹے کو برائے نام تخت پر بٹھا کر خود تمام برا عقلم ہندوستان پر سلطنت کرنے لگا۔ مگر قہر موت نے اس کو بھی زیاہ و مہلت نہ دی اور سلطان علاؤ الدین کی موت سے صرف ۳۵ دن کے بعد یہ بھی قتل کر دیا گیا۔ (ذیلیں ۳۱۳)

یہ دنیا اگر چہ دارالخوارزم نہیں مگر حکمران اس کا اکثر دنیا میں بھی مل جاتی ہے ایک عالم دوسرے عالم پر مسلط کر دیا جاتا ہے۔

كذلك بولي بعض المتظالمين بعضا

علاؤ الدین ظلم نے اپنے بیوی و سرور بیچہ زار بھائیوں کے ساتھ جو کچھ کیا قہر رت نے نیپے غیر محسوس انتظام و انتظام نے اسی کا تاجہ اس کے بیٹوں کے حق میں مل دیا۔ خود اپنے دست پر درد کے ہاتھ سے ملا۔ ہوا اور بیٹے ہتھ مے گئے۔ متعانی الظلم لعل الحق لا لعل غیرہ

بدلتہ جوئے زیر شرواں گر کوئی میری سے

ہے یہ گنبد کی صفا مہی کہے دینی سے

ملاؤ الدین ظلم کا یہ افسوسناک حال اظہر من زبان قسم پر کیا جس کو ہماری بحث سے تعلق نہیں۔ اس نے جو برائی کی وہ اپنے حق میں کی۔ و لکے کہ نہ اسباب بظالم نہ۔ لیکن ہندوستان کی سلطنت کے لئے بلاشبہ بہت سی نمایاں خدشہ شیں انتہام ویر۔ جن میں سے دکن اور تمام جنوبی ہند کی فتح اور تاری مظلوں کے جہیم اور سخت حائلے اور پھر ہندوستان نے قہر میں نکل اس وقت ان اور ظلم و جور و خشونت ستانی، شر و انجوری اور جھوٹ و غابیازی کا مکمل قلع قمع کر دینا خاص طور سے قابل ذکر ہے۔ جن کا اجمالی بیان آگے آتا ہے۔

قلعہ رستم کی فتح

۱۶۹۹ء میں عہدہ الدین نے قلعہ رستم پر حملہ کیا یہاں کا راجہ حیدر دھو نے بھی دشمنی کی تھی اس سے قتل اور عرصہ وراثت سے خود مختار ہو گیا تھا۔ یہ قلعہ اس کی یہ تھی کہ اس نے نو مسلم مغلوں کو تین کا سر دیا تھا شاہ جہاں ایک شخص تھا اور جو الف خان اور نصر خان کی فوج سے باقی ہو کر چھپے تھے، اپنے بھائیوں پر پناہ دی تھی۔

سلطان نے رستم پر بھی نگرانی کا شروع کیا یہ قلعہ رستم کا ایک سال تک چاروں طرف نصرت خان ہی دوران میں ایک بھر نکلنے سے مارا گیا۔ یہ قلعہ سلطان نے قہر و شوکت کے ساتھ اس قلعہ کو فتح کیا۔ حیدر دھو اس کے متعلق قتل ہوئے۔

محمد شاہ باغی کی دہلیری

فتح ہونے کے بعد سلطان نے محمد شاہ باغی کو مستولین کے قہر و بھی چاہیو، یکجا اور کہا کہ اگر ہم تیری مہم چلی کریں اور تو اچھا ہو جائے تو کیا اسان مانے گا۔ اس نے سلطان مارا دلا دین کو جواب دیا کہ اگر میں تندہرست ہو جاؤں تو مجھے قتل کروں اور تیری جگہ میرا بیٹا کے بیٹے کو بندہ سناں کا بادشاہ بنائے گا۔ عہدہ الدین نے یہ سن کر اس کو باغی کے پاؤں سے پھینکا۔ یہ قلعہ دہلی کے بعد میں ہی بہادر کی اور سابق و قدامت کا خیال آیا تو دہلی کی عزت و احترام نے ساتھ اس کے جنازہ کو فوج کر لیا۔

بیوفانی کی سزا

اور حیدر دھو کے وزیر نے قلعہ رستم کے شروع میں سلطان کی خدمت میں حاضر ہو گیا تھا اپنے سر سے لٹایا اور کہا کہ تم نے اپنے قہر و شوکت کے ساتھ دہلی و دہلی کی ہے جو ہم سے وفائی تو ہے ابھی یہ کہہ کر اس کو بھی قتل کر دیا۔ یہ قلعہ اپنے بیٹے الف خان کو لے کر خود دہلی روانہ ہو گیا۔ (تاریخ ۱۶۹۹ء)

قلعہ چتوڑ پر حملہ

شعبان ۱۰۳۰ھ میں چتوڑ پر لشکر کشی کی اور ششمار خاصہ نے اسے فتح کر کے اس کو فتح کر کے اپنے پر سے بیٹے فخر خاں کو چتوڑ کا حاکم مقرر کیا اور چتوڑ کے راجہ دھو کو قتل کر کے اپنے ساتھ دہلی لایا۔ رتن سین کا خواہزہ اور خود بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور مصفا میں داخل ہو

کیا۔ (آپ ۱۲۰ ص ۲۱۰)

بقیہ کن اور چتوہلی ہند کی مکمل فتح

۱۸۱۷ء میں سلطان آباد اندھیا نے اس ہندو غلام کو جو ملاقات کھمباریہ سے سلطان کن کی خدمت میں آیا بھیج دیا تھا اور خوشامدینیا چوہلی سے اس نے سلطان کے دل میں اپنی جد حاصر کے بڑے بڑے ویرانے کا مہذبہ اور ملک کا جو ملک کا خطاب حاصل کر لیا تھا۔ اب اس وقت آپ کا خطاب دے کر خلعت فاخرہ اور سرخ شامیانہ جو آپ کا کسے ہوا، دھراستھال نے کر نکلتا تھا مطلقاً اور تمام امراء سے اس کا مرتبہ بلند کر کے پہ سالاری اور وزارت عظمیٰ کا مہذبہ عظیم دے کر ایک لاکھ سواروں کے ساتھ ملک وکن کی جانب روانہ کیا اور ایک نہایت تجربہ کار ہوشیار امیر خرمہ عاکی دای کو اس کے ہمراہ کیا اور عین ملک جتنی حد سمجھ کر آواور افغان خان حاکم جرات کے، مہرا میں چاروں آٹھ کر اپنی وچوہلی کے لئے کر بطور ملک وکن کے ساتھ شامل ہو جائیں۔

ملک کا فوراً ایک تجربہ کار سردار، دو جوان علام تھا۔ وہ ہرگز قابلیت پہ سالاری نہیں دیکھتا تھا۔ انہیں بادشاہ کو اس کی عزت افزائی کے بعد واپس اپنے اقبال سلطانی کا احسان منظور تھا۔ اس لئے اس کو سب سے بڑا مہذبہ دے کر تجربہ کار امراء کو اس کے ساتھ کیا کہ یہ ہم کا کون سا نام ہے کا جواب ہو۔

وکن کی جانب اس فتح نشی کا سب سے پہلا کاروبار چوہلی کا راجہ داس راجہ جو ملاقات کھمباریہ کی آمد فی اور متفرقہ خراج برادر سلطان کی خدمت میں بھیج رہا تھا اس نے ۱۸۱۷ء کے پہلی تین سال سے خراج بھیجنا بند کر دیا تھا۔ اس لئے جرات کا راجہ اس باقی ہوا اور اس پر تسلط کیا گیا تو وہ اپنی بی بی نکو اور خزانہ جمعہ آوروں کے پیچھے میں چھوڑ کر یوہلی کی جانب بھاگ گیا تھا۔ اور وہاں داس راجہ کی سربراہی سے جرات و یوہلی کی موجودہ مہم بکال میں اس کو قبول کی تھی۔ بکال نے اور اس کے مہذبات پر وہ ایک پیغام لے کر راجہ کی صورت میں نگرہ سے کرنا تھا۔ مہذبات اسلامی حکومت میں شامل تھا اور افغان خان اس پر حاکم تھا۔ چاروں شہر پہ ملک کی بات ہی کا حصہ تھا مہر مسلمانوں کے راجہ کرن کو۔ ان سے یہ بھی۔ اس نے اب ملک وکن میں کی تھی۔

ملک کا فوراً ایک عاکی عاکی سے روانہ ہونے کے لئے روانہ کرن کی یہی کھواہش ہوئی جو کہ خراج دہرہ دلی آئی تھی۔ اس نے بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں حسب گجرات سے آپ کی خدمت میں آتی تھیں وقت پر ہی ایک عینی راجہ کرن کے لطف سے چار سال کی تھی وہ اتنے تھے اس روٹی۔ اور مجھ کو معلوم ہوا ہے کہ وہ بکال نے جس راجہ کرن کے پاس موجود ہے۔ آپ اپنی

کوشش کریں کہ میری بیٹی جس کا نام دیول دیوی ہے میرے پاس آجائے اور میں اسکو دیکھ کر ہاتھیں بٹھندی کروں۔ بادشاہ نے فوراً ملک کا فوراً اور خوب چائی کوتاہی کر دی اور واقعہً خلیہ عاتقہ کیمبرات کو بھی لکھا کہ جس طرح ممکن ہو دیول دیوی کو بعد کرن سے حاصل کر کے دیلی بھیجا اور ملک کا فوراً اور خوبہ جی اور زمین الملک الف خلیہ سب نے سرحدوں کے تابع ہو کر مقام سلطان پور میں قیام کیا۔ رائے کرن اور رام دج کو خوب لکھ کر سلطان احکام سے مطلع کیا۔ اور رام راست پر لانے کی کوشش کی۔ مگر ان خطوط کا جواب ان راجاؤں کی طرف سے حسبِ غلطی نہ ملا تو الف خلیہ نے گوستان بکانت کی جانب اور ملک کا فوراً اور خوبہ جی نے دیویری کی جانب پیش قدمی کی۔ الف خلیہ وہ جہیز تک راجہ مرقوں سے تارتا رہا اور اس کا بیٹا وہیں میں تعاقب کیا رہا۔ آخر سفارت الیہ رائے متصل پہنچ کر اس نے دیویر قیام کیا۔ اس کی فوج کے کچھ سپاہی سفارت ایو را کی سر کرنے گئے۔ وہاں انکو اتفاقاً دشمنوں کا ایک دستہ فوج ملا جو دیول دیوی کا زولہ لئے ہوئے دیویری کی جانب جا رہا تھا۔ مقابلہ ہوا۔ مسلمانوں نے ہندوؤں کو قتل و مفرور بنا کر ذول پر قبضہ کر لیا اور الف خلیہ کے پاس لے گئے وہ بہت خوش ہوا اور دیول دیوی کو دیلی کی جانب بھجوا دیا۔ اس کے بعد یہاں سے دیول دیوی کو آجیہ کر بہت خوش ہوئی اور اس کی شادی حضرت خاں ولی محمد سلطنت سے ہوئی۔

دوسری طرف ملک کا فوراً اور خوبہ جانی نے دیویر کو فتح کر کے رام دج کو میر کیا اور بادشاہ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوئے۔ جب رام دج رقتار کو روانہ ہوا تو سلطان علاؤ الدین نے اس کے ساتھ نہایت عزت و حرمت کا برتاؤ کیا۔ اس سے اقرا و احاطت لے کر اور رائے راجان کا خطاب دے کر پھر سفید عطا کیا اور دیویری کی ریاست پھر اسی کو دیلی دے کر کیمبرات کے ملک میں سے بھی ایک قلعہ بطور انعام اپنی طرف سے عطا کیا۔ اس کے تمام عزیز و اقارب اور بیٹوں کو راجا کر کے نہایت عزت و احترام کے ساتھ دیویری کی جانب رخصت کیا۔ اس کے بعد جب تک رام دج زندہ رہا سلطان کا دلادار و خدمتگار رہا۔

جس زمانہ میں ملک کا فوراً اور خوبہ جانی کی جانب روانہ کیا اس کے بعد ہی بادشاہ نے قلعہ سیوان کے دیوہ ستیل دیو کی شکست سے اور خود اس طرف روانہ ہوا۔ ستیل دیو نے اپنی جمیل سونے کی بنائے ہوئے اس کے گلے میں زنجیر ڈال کر بادشاہ کی خدمت میں روانہ کی مگر بادشاہ نے اس کی خطا اس وقت تک معاف نہ کی جب تک وہ خود گلے میں زنجیر ڈال کر حاضر نہ ہوا۔

درنگل کی فتحِ صلحی

عزیز میں آجیہ محمد درنگل کے راجہ اور دیو پر اس نواح کے شاہی سرداروں نے کیا تھا جس نے

چنانچہ بیٹے میں تیسری مرتبہ بھرمک کا نور اور خود جہانی کو اکن کی جانب فوج دے کر روانہ کیا اس مرتبہ بھی لشکر شاہی، جو گھر ہوتا ہو اکن کی جانب کیا۔ اس دیو تیر کے رہبر رام دیو کا انتقال ہو چکا تھا اس کی جگہ اس کے بیٹے کو، نہ حکومت دیدی گئی تھی اس لشکر نے اول کنارہ کا ملکہ فتح کیا۔ پھر کرناٹک اور حلیما اور غیرہ کو وہاں کے راجہ بلال دلی سے فتح کر کے اس کی ماری تک پہنچا۔ انتہائی فتویٰ، اس پر جس کو سیت بندر را مشہور کہتے ہیں آپت چھوٹی سی پختہ مسجد گنج دسک سے بنوائی جو تاریخ فرشتہ کی تصنیف کے زمانہ تک موجود تھی۔ فرشتہ لکھتا ہے

”مجدد مختصر فتح دسک مرتب ساختہ باگ اوان محمدی علیہ اور آتجا گفتہ خطبہ بادشاہ علاؤ الدین خواجہ اندلہ دتایہ زمان کہ خار غریں شمس در گمراہی وفات مست۔ آن مسجد در نوادی سیت بندر را مشہور موجود مسجد علی مشہور راست۔“

ساحل کارو منڈل کی فتح

وہیں کماری سے لشکر اسلام ساحل کارو منڈل کی طرف متوجہ ہوا اور وہیں طرف کے بھی تمام راجاؤں سے خراج وصول کرنا اور آثار اطاعت لینے ہوا، لاکھ تھیں اسی پہنچے۔ اس طرح کہ حال سے اس کماری کا، فتح کبات سے فتح بکاں تک تمام براعظم ہندوستانی میں شامل ہو گیا۔

منہجے میں جب شاہی لشکر دیو گھر ہوتا ہو ملک کنارہ میں داخل ہوا تھا تو رام دیو کے بیٹے سے بڑے چند روز پیشتر اپنے باپ کا قائم مقام ہوا تھا کچھ عرصہ کے آثار محسوس ہوئے تھے لاکھ کے ابتدا میں اس کی نسبت شکایات پہنچیں۔ پھر ساتھ ہی جنگا ند دیو کی عرضی پہنچی کہ میں نے، جب ملک (کاٹور) کے زریو فرا جھڑ اپنی نور فرہ نیر واری کا اثر انداز لکھ کر بادشاہ کی خدمت میں بھجوا دیا ہے۔ میرے پاس تین سال کا خراج جمع ہو گیا ہے یا تو سلطان مجھ کو اجازت دیں کہ میں وہ خراج دیو گھر کو بھجوا دوں گا کہ وہاں سے خراج سالانہ کے عرصہ خزانہ شاہی میں پہنچ جائے یا سلطان کسی سردار کو یہاں بھیج کر براہ راست، خراج منگوالیں۔ اس عرضی اور دیو گھر کے سلوکی بے روبروئی کی خبر پہنچنے پر سلطان علاؤ الدین نے سوچ کر کہ کن کے علاقوں کی تحریکی اور وہاں، امن وامان کو متاثر رکھنے کے لئے ایک اور امرائے بادشاہ سلطنت کا، کن میں موجود رہتا اور اس ضروری ہے۔

گلبرگہ مدکل، راجپوتوں کا براہ راست سلطنت، اہلی سے الحاق

اس لئے اس نے پوٹھی مرتبہ پھر لاکھ تھیں ملک کاٹور کو حکم دے کر یہاں قائم مقام فتح چہ میں جو براہ راست شاہی مقبوضہ اور اب تک ریاست دیو تیر سندھ یا اجناسہرہ ہے فتح کر قائم کر رہا۔

لار دینا اور دکن کے راجہوں سے خراج وصول کر کے بھیجنا اور وہاں کے انتظام کو درست رکھنا سنبھالنا کام ہو گا۔ اور اگر رام دیو کا بیٹا راجہ دست سے منحرف ہو تو اس کو قتل یا گرفتار کر کے تم دیو گیر کو اپنا قیام گاہ بناؤ اور اس علاقہ میں اپنی طرف سے امر و نہی مروجہ دار مقرر کرو۔

ملک کافر نے رام دیو کے بیٹے کو جو واقعی منحرف ہو چکا تھا جانے ہی قتل کیا اور تمام علاقہ مرہٹ میں پھیل کر، مدکل، راجپوت ملک اپنے راجہ کا مقرر کر دینے، راجہاں سے خراج وصول کر کے دہلی بھیجا اور ملک دکن میں پہلے جگہ شاہی قلعے قائم کر دیئے اور اس کے بعد کسی راجہ کی یہ ہمت نہ رہی کہ سرکشی و خود بخاری کا خیال بھی دل میں لائے۔

دکن کا ملک اگرچہ بخش فرج خوجہ حاجی کی اعلیٰ قابلیت سے فتح ہوا مگر سلطان علاؤ الدین نے اپنی فضا کو پورا کیا اور مرہٹے و گوندوانہ سے اس کناری تک پورا ملک کافر کی سرداری میں فتح کرایا اور قریب میں ہی گوندکن کا داکٹر اسے بھی بند دیا۔ (ص ۳۲)

سلطان علاؤ الدین غلی کو تھا یہ کارنامہ کچھ کم نہیں کہ اس نے ۶۹۳ھ سے ۷۰۱ھ تک سولہ برس کی مسلسل کوششوں سے پورے ملک دکن اور جنوبی ہند جس کو آج کل صوبہ مدراس کہا جاتا ہے فتح کر کے سلطنت اسلامی میں شامل کر دیئے۔ اس کے ساتھ جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ اسی درمیان میں اس کا ۳۵ رانی مغلوں کے قیام اور نہایت سخت حملوں کی بھی کامیاب و ناکست کامیابی جس سے بالآخر ۳۵ رانی مغل مرہٹوں و مغلوں اور ہندوستان سے باہر ہو گئے۔ تو اس تاجدار کی عظمت و شوکت اور بھی بڑھ جاتی ہے۔

۶۹۸ھ میں جبکہ سلطان کی توجہ دکن کی طرف معروض تھی، مغلوں نے خراسان میں ایک زبردست فتوح فرمائی اور ہندوستان پر نہایت سخت حملہ کیا۔ کشک یا قلعہ خوبیر نامی مغلوں کا ایک شہزادہ مغلوں کا دو لاکھ لشکر ہرا کر ہندوستان میں داخل ہوا اور راستہ میں لوٹ مار کے بغیر سیدھا دہلی تک چلا آیا۔ دو لاکھ مغلوں کا ایک ایک دہلی کی فصیل کے نیچے پہنچ جاتا کوئی معمولی حادثہ نہ تھا۔ خوف کے مارے اس پاس کے دیہات و اقصیات کے لوگ بھی آ کر دہلی میں جمع ہو گئے اور تمام کوچہ و بازار آدمیوں سے پر نظر آنے لگے۔ سامان خورد و نوش بھی کافی نہ تھا۔ اسی محاصرہ کو ۳۵ رانی برداشت نہیں کیا جاسکتا تھا۔ سلطان علاؤ الدین نے لانے کے قابل آدمیوں کو منتخب کیا تو تین لاکھ آدمی شیر کے اندر موجود تھے۔ اس تین لاکھ کے لشکر کو لے کر وہ شیر سے باہر نکلا اور دشمن سے جبر و آزما ہوا۔ ہندوستان میں اس وقت تک اتنی بڑی دونوں کا ایک میدان میں نہیں لکھی۔ تاریخ نامی ملاحظہ

حکمت معرکہ آرائی کے بعد مغلوں کو شکست ہوئی۔ علاؤ الدین کا بیٹا اور چھ سالہ طفلہ نال اس لڑائی میں اپنی شجاعت کے انتہائی جوہر دکھا کر شہید ہو گیا۔ مثل جس تیزی و سرعت سے آئے تھے اسی سرعت کے ساتھ شکست خوردہ ہو کر واپس چلے گئے۔ اس فتح عظیم کے بعد علاؤ الدین نے اپنے لئے سکھ دہانی کا خطبہ تجویز کیا اور یہی خطاب سکوں اور خطیبوں میں جاری ہوا۔ (آجڑیں ۳۹)

۳۰ عیسوی میں پھر طرغی بیگ مثل نے ایک ناکھ جس ہزار فوج کے ساتھ ملحقہ دہلی پر حملہ کیا مگر سلطان کی مدافعت سے ناکام واپس ہوا۔ (مر ۲۰۲)

پھر ۴۰ عیسوی میں علی بیگ اور ترپال خوجہ مثل نے کوہ ہمالہ کے اندر سے ہو کر اس راستہ سے جس سے سلطان محمود غزنوی اپنی فوج لے کر قنوج پر حملہ آور ہوا تھا، ہندوستان پر حملہ کیا اور یکایک صوبہ روچل، کھنڈ میں چھاڑوں سے نکل کر داسن کوہ سے امر وہ تک کے علاقہ کو تاخت و تاراج کر ڈالا۔ ان مثل سرداروں کے ساتھ چالیس ہزار فوج آئی تھی۔ سلطان نے غازی ملک تغلق کو ان مغلوں کے مقابلہ پر بھیجا۔ غازی ملک تغلق نے پہنچ کر امر وہ میں ان کا مقابلہ کیا۔ اس نبرد میں بھی مغلوں کو شکست ہوئی۔ علی بیگ اور ترپال خوجہ دونوں سردار گرفتار ہوئے اور بہت سے مثل میدان میں مارے گئے۔ صرف چند اشخاص بچ کر ترکستان و خراسان میں ہنزر خرابی پہنچے۔ (مر ۳۱۲)

پھر ۵۰ عیسوی میں ملگ، ۵۱ عیسوی میں سردار نے ساتھ ہزار سرداروں کے ساتھ علی بیگ اور خوجہ ترپال کا انتقام لینے کے لئے حملہ کیا۔ غازی ملک تغلق نے ان کا مقابلہ درپائے سندھ کے اندر سے کیا ساتھ ہزار مغلوں میں سے صرف چار ہزار بچ کر فرار ہو سکے باقی سب مارے گئے۔ ان کا سردار ملگ گرفتار کر کے دہلی زندہ بھیجا گیا۔ یہاں اس کو باقی کے پاؤں سے پکڑا گیا۔ (مر ۳۱۵)

اس کے بعد اقبال سندھ کی مثل سردار نے ملگ کیا۔ اس کو بھی غازی ملک تغلق نے جو یہ پور میں مغلوں کے حصے روکنے ہی کے لئے مقرر تھے شکست دے کر قتل کیا اور بہت سے مغلوں کو گرفتار کر کے دہلی بھیجا۔ ان جیم شکستوں سے مثل بہت مرعوب ہو گئے۔ اور غازی ملک تغلق کی دعا کا ان کے دلوں میں جیٹھنی اور مرصداں تک ان کو ہندوستان پر حملہ کرنے کی جرأت نہ ہوئی۔ (مر ۳۱۵)

سلطان علاؤ الدین خلجی کا حسن انتظام

شراب، رشوت، جھوٹ فریب کا استیصال، زمینوں کا نیا انتظام
سلطان علاؤ الدین جب تلوار تھمھو رتے تھے کہ دہلی پہنچا تو پہلے خود شراب نوشی سے توبہ کی اور

پھر شہر دہلی اور پوری قلعہ و بند میں جو رہیں وہاں کی علان کر دیا کہ کوئی شخص شراب استعمال نہ کرے۔۔۔
چن چپاس نے اپنی حد اٹھ سو سے نہایت کامیابی کے ساتھ شراب خوردگی کا نام و نشان مٹا دیا۔

فتیہ پولیس کا محکمہ قائم کیا۔ قسطل و پوزی مقرر کر کے قسینداروں سے نقد خراج وصول کرنے کا ضابطہ موقوف کر دیا اور غنائی کا قاعدہ چدلی کر دیا اور غنائی پوزی کی بنیاد پر سے ماخوذ ہے۔
یعنی خراج موقوف (مقررہ رقم) کے بجائے اخراج مقاسر یعنی (غنائی) مقرر کر دیا۔

(ف) عام سوزنچین نے اس نئے قانون کو بھی ملا والدین علی کے حسن انتظام میں شمار کیا ہے۔ لیکن حق یہ ہے کہ شرعاً اس کو یہ حق نہ تھا کہ خراج موقوف کو خراج مقاسر (غنائی) کی صورت میں تبدیل کرے کیونکہ یہ نقص عہد ہے جو حرام ہے۔ درالحکات کتاب اخراج میں بحوالہ کافی نقل کیا ہے۔

وفی الکافس لبس لسلام ان یسول الخراج الموقوف الی

خراج المفسد سمعہ اقوال و کذلک عکسہ فیما یضہر من تعلیلہ

لانہ فان لان فیہ نقض العہد و هو حرام۔

البت یہ بات اس کے حسن انتظام میں تھی کہ اس نے تمام جگہوں میں کڑی نگرانی شروع کی کہ کسی کی مجال نہ تھی جو کامیگار سے ایک حد زیادہ وصول کر سکے۔ رشوت قلعہ موقوف ہو گئی۔ بھوت بولنے کی مزاحمت مقرر کی گئی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس کی حد و حکومت سے کذب و دروغ کا نام نشان مٹ گیا۔ غارت گری اور لوٹ مار کا وسیع پورے طور پر کر دیا۔ یہاں سے بجا پ و منہو تھم ختم ہو گئیں اور راستے اس طرح محفوظ تھے کہ ایک عورت سونا اچھالتی بھی جائے تو کسی کی یہ مجال نہیں کہ اس کی طرف نظر پھر کر دیکھ لے۔ ملک میں ضروریات زندگی کی اس قدر فراوانی ہو گئی کہ گندم ساڑھے سات لکھل کے ایک من آتے تھے۔ چھتر تانبے کا سکہ تھا ایک روپیہ کے چالیس بھٹل ہوتے تھے یعنی بیروپیہ بولنے چھ من گندم آتے تھے۔

تمام ملک میں بھٹو ہونے لگی اور زمین کا کوئی قطعہ بغیر باقی نہ رہا۔ یہ سب انتظامات صرف دو سال کے عرصہ میں پایہ تکمیل کو پہنچ گئے۔ اس میرت اگینہ کامیابی کا سبب صرف یہ تھا کہ دہلی میں ذی ہم تجربہ کار لوگوں کی کثرت تھی۔ اور تخت نشین ہونے کے بعد علاء الدین اس زمانہ کے ذی علم اور خدا دلوگوں سے مشورہ لینے میں تامل نہ کرتا تھا۔ اور ہر ایک کام میں علماء سے مشورہ کرتا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ بدبود خرا حاصل ہونے کے اس کے عہد میں کارہائے نریاں وجود میں نہ آئے۔

مقدوموں (غیر زادوں) اور رشوت خور بیکاراں کا طبقہ زمینیاں سے بانٹ کر مرقع ہو گیا تھا۔ اور باوجود اس کے رعایا سے زمین گن و کسی قسم کا ٹیکس وصول نہیں کیا تھا۔ سلطان کی شکر کی تعداد پورے پانچ لاکھ سواروں پر مشتمل تھی۔

اس جابلو شاہ کے عہد حکومت میں علامہ ابوہریرہ بن اسلم بن ابی اسلم نے کوفہ کو گزرتے ہوئے ایک کتبہ دوسرے زمانہ میں نظر نہیں آئی۔ (تذکرہ حقیقت قرص ۳۱۱)

خاندان غلجی کا افسوس ناک خاتمہ ایک ہندو غلام زادہ کے ہاتھ پر

تاریخی اس بحث کا تعلق اگرچہ فتوح البند اور ان کی کیفیت متعقبات راضی سے ہے اور یہ سلسلہ ۳۲۵ھ میں سلطان محمود غزنوی سے شروع ہو کر سلطان علاؤ الدین غلجی تک پہنچا۔ بعد کے تاریخ سے اصل بحث نہیں۔ لیکن خاندان غلجی جو فتوح البند کا ختم ہے اس کی آخری بددینی بھی تاریخ عالم کا ایک عجیب ترین پیش ہے اس نے اس کا بھی انسانی نقشہ پیش کر دیا مناسب معلوم ہوا۔ اس کے بعد ہم اس مسئلہ راضی بندہ کے متعلق فتوح البند سے حاصل شدہ تاریخی پیش کریں گے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

علاء الدین علاؤ الدین غلجی بنایا ہوا۔ اس کی بیوی اور بچے تمام داری کا کچھ خیال نہ کرنے تھے اس لئے ان سے ناراض تھا۔ علاؤ الدین غلجی کے خاندان کے لوگ ملک کا خور کے دس ارشاد اور پستہ نہ کرتے تھے اور دوسرے سردار بھی اس کو ایک نامہ اطلاع بھیج کر بغیر عقادت دیکھتے تھے مگر مسعودی کو اس کی عزت بڑھانے کی سند تھی۔ اس نے ان کو جانی حاکم کجرات اور دہرہ عہد سلطنت خضر خاں اور بادشاہ کے دوسرے بیٹے سب ملک کا خور سے متفرق تھے۔ مگر بادشاہ خوشامد پستہ طبیعت رکھتا تھا۔ اس چارک غلام نے خوب خوش و خرم کے بادشاہ کا ہاتھ دل میں لے لیا اور سب سرداروں اور جنوں کی طرف سے ہنگام کر دیا۔ آخر ۵۱۵ھ جب سلطان کی باری بڑھی تو ملک کا خور سب سے بڑا روٹو دار اور بدو رکھ کر دکن سے بلایا۔ اس نے رات دن بادشاہ کی خدمت میں رہ کر اور بھی زیادہ بادشاہ کے قلب اور مانع بہتہ کر لیا اور بیٹوں اور خاندانی سرداروں سے انتہا دشمنانہ متعلقہ کر کے بادشاہ نے اس خاں کو کم خیرات کے قتل کرنے اور خضر خاں و شاہی خاں، دونوں شہزادوں کو قتل کر لیا اور پھر قتل کر دیا اور قلع خاں کو قتل کر دیا۔ اور اس کے بعد اس نے بھائی کو بھی قتل کر دیا۔ ۶ شوال ۵۱۶ھ کو رات کے وقت سلطان علاؤ الدین نے وقت پائی بعض سوکوں کا خیال ہے کہ ملک کا خور نے بادشاہ کو زہر دے کر مار ڈالا۔

ابھرتا تھا اور نہ پہلے اس کا نظام کر لیا تھا کہ ایک ستارہ لگے کہ سلطان کی سرانسی پر لگائی تھی جس میں لکھا تھا کہ میں نے حضرت خاں کو کوئی مہدی سے محروم کر دیا۔ میرے بعد میرا رب سے پہلو، میرا شباب اللہ میں تخت نشین کیا جائے۔ شباب اللہ میں کسی عمر میں وقت صرف باقی مانا تھی۔ اور ملک کا قور نے پہلے اس ادارت عظمیٰ کا مجدد و مصلح کر لیا تھا۔ اس نے شاہی گورنر و سلطنت کے ایک ممتاز میں سلطان کا وصیت امر دیا کہ چھوٹے کو تخت نشین کرے۔ اور ان شباب اللہ میں تھوڑی دیر کے لئے تخت پر لڑ کر بیٹھتا اور پھر اس کی ماں کے پاس گل میں بیٹھتا، پتا اور خود ان کا مسافر زمین جاری کرتا۔ اس فیصلے سے ملک کا قور پورے برصغیر ہندوستان کا بادشاہ بن گیا۔

اس وقت موقع پڑا کہ اس نے قوم کو ان میں اپنے معتقدوں کو پہنچ کر حضرت خاں و شاہی خاں دونوں شہزادوں کی آنکھیں دکھوائیں۔ فرخندہ سرخس اور ہندوؤں کو اپنا منہاسب و مشیہ بنایا۔ انہی کو ان کو بڑے بڑے بعد سے دسے سرخاندان شہنشاہ کے تمام افراد کو یکے بعد دیگرے قتل کرانا شروع کیا۔ خانہ فانی میں صرف ایک شہزادہ مبارک خاں باقی رہ گیا تھا۔ اس کو بھی مالک کا قور نے قید کر دیا اور قلعہ کاراہہ دکھاتا تھا کہ اس نے ہاتھوں میں کی موت سے قتل ہو گیا۔ اور انجیل میں ان کے قتل پر اس کو دیا تھا کہ کوشتی ادا پر ہم آپ کو اس کو قتل کر دیں۔ اور انہوں نے اس کو سب ملک کا قور چھوڑ کھیلنے میں مشغول تھا اس پر حملہ کرنے لگا۔ یہاں تک کہ وہاں کی وفات سے صرف ۳۵ دن بعد ملک کا قور بھی شہید ہو گیا۔ شہزادہ مبارک خاں وہ صیبت تک حسب ساقی اپنے چھوٹے بھائی شیخ شاہ شہاب اللہ میں کی وراثت و نیابت میں کام کرتا رہا۔ آخر کار امر و سلطنت کے مشہور سے یہ سب ہو کر مبارک خاں کو تخت سلطنت پر بیٹھے۔

مبارک شاہ علی تخت نشین ہوا تو اس نے بھی اپنی حرمت کی نہ اپنے بیٹے مال بھائی شباب اللہ میں بے گناہ کو قتل کر دیا۔ اپنے دونوں بیٹوں حضرت خاں اور شہزادی خاں کے پاس قلعہ مقرر کیا، جس پر لیا۔

دوسرے طرف شاہ اللہ میں علی نے اپنے سرور و چچا جلال اللہ میں و خلافت کی کیا وہ اس نے بیٹوں کو اندھ کر دیا تھا۔ پھر قدرت نے علی خاں نے اس کے ہاتھوں ایک ایسے شخص (ملک کا قور) اس پرورش کرائی جس نے جلال اللہ میں کا جوہر ہو جو اس سے اور اس کے بیٹوں سے لے لیا۔ اس قدرت اب مبارک شاہ نے مصدوم پر شباب اللہ میں پر ظلم کر کے اس کی سزا کا بھی قدرت نے ہمیں سے نظام شروع کر دیا کہ تجھ کو ایک ہندو بیٹے جس کو سلطان عادل شاہ میں کے ایک سردار ملک شہنشاہ نے پرورش کر کے اس کا نام حسن رکھا تھا۔ اس نے سلطان مبارک شاہ علی کی مصالحت

میں متحدہ پانی اور منہاں نے اس کو خسر و خاں کا خطاب دیا۔ خسر و خاں کا ایک اور بھائی بھی تھا مسامد بن نامی، بادشاہ نے ان دونوں بھائیوں پر خصوصی عنایت مبذول فرمائی۔ اس کے بعد مہد علاقے کے آخر آئین منسوخ کر دیے اور پھر جب میں وقت گزرا سنے لگا۔ یہ کچھ کرکوں کا راجہ جہ پل دیوبالی ہو گیا۔ سلطان خود غوث نے کردیو تیر کی جانب روانہ ہوا اور جلی میں سٹاچین تانی یک نام کو فاما ملک کا خطاب دے کر تانم مقام بنایا۔ دیو گجری بیچ کر باقی راجہ کو گرفتار کر کے اور بہت سے لوگوں کو قتل کر کے ریاست پر قبضہ کیا۔ اور خسر و خاں مذکور کو وزارت کا عہدہ دے کر ان کو نظام اس کے سپرد کیا اور ملک کا فوری تمام املاک کا اس کو مالک قرار دیا اور ملک دکن کے تمام مہتمم دہانہ دکن کی نگرانی و سران سے خراج وصول کرنے کا انتظام ملک کا فوری طرح اس کے سپرد کر دیا۔ اور خسر و خاں صاحب کجرت کو بلا جرم متعین خسر و خاں اور اس کے ہم فو موں کی شکایت پر قتل کرنا کجرت کی حکومت خسر و خاں کے بھائی مسام الدین کو سپرد کر دی۔ اس طرح کجرت و ان کے پروردگاروں بندو وارانہں کو متصرف فرما دینا کر دہلی پہنچا۔

اس نقطہ پر سنی سے امراء میں بڑی بدولی پیدا ہوئی اور سادک شاہ سے قتل کی سازشیں ہونے لگیں۔ اور اس نے غلطی پر غم نہ کیا کہ اس کے قتل بھائی جو قلعہ گواہار میں تھے ہر کر کے قید کئے ہوئے تھے اپنے آئی بھیج کر تینوں قتل کرادیے۔

باجر کجرات میں مسام الدین نے اپنی قوم کے بندو وارانہ کو اپنے لئے فراہم کر کے بڑے بڑے عہدہ سے عطا کئے اور انہیں خیال میں دکھایا ہوا کہ خوب مضبوط ہو کر غزوہ جاری اور بغاوت کا اعلان کرے۔ اور خسر و خاں نے دکن میں گوندہ وند کے عہد سے بلا کسی وجہ اور قصور کے ایک سو باجی جھمن لئے۔ پھر بمسور کے راجہ سے میں باجی اور بہت سا خزانہ حاصل کیا اور بندو وارانہ کو فوج میں بھرتی کر کے بغاوت خود بخود دکن کے منصوبے کا نطفہ لگا دیا۔ زیادہ تر قتل لکھتا ہے۔

”شیخ مجلس غلوں سائنس و ہدایت کے بندو وارانہ پانچو پنج کی ازیر اس ملک کا ہے کہ حرم خود و مرادیدہ ہوا اندیشہ بلقانی (بغاوت) دیکھو۔“

باجر کجرات و دکن میں مسام الدین و خسر و خاں بندو وارانہ کی مصلحت دوبارہ قائم کرنے کی تجویز کر رہے تھے اور جہ پل میں سلطان مبارک شاہ نے نماز روز و ترک کر کے رات دن بیہوش ہو کر مقفل بنایا تھا۔ مسام الدین نے کجرات سے ایک مسخرہ کو سلطان کی خدمت میں بھیج دیا تھا کہ وہ اس کو جوان بادشاہ کو کوبہ دے جس کا نئے رکھے۔ غیہ برنی اسی مسام الدین کی نسبت لکھتا ہے۔

”اے مہم جو! میری خدمتِ عظمت و در کثرتِ شہادت و شہداء اتر جائے شوہرِ جمیع کردہ ہمسار
یہ امر اس مہم جو نے گھڑتے رہیں تو اور اونچی اور یہ وقتِ تلخ ہے۔“

یونکہ جرات میں حاکمِ رام اور سلطانِ مہم جو تھے۔ انہوں نے سب دیکھ کر سب مہم جوین نے
جواہر کی پوری تیاری کئی قود و آفتاب میں تعلق ہو کر مہم جوین کو ہاتھ پاؤں پائے کا موقع
دینے لکھ کر لکھ کر سرے بادشاہ کے پاس واپس بھیجے جس کا سبب ہوئے۔ وہ ہمسار کو موقع بھی کہ
بادشاہ سے اس میں عقل۔ یہ غرض ہو گا۔ لیکن سلطان بجائے غفلت ہونے کے مہم جوین ہوا اور ان
کا مہم جو تھا کہ اور تمام لہریں کو عزت کے ساتھ اپنے مصلحتیں میں داخل کرنے جرات کی
تکلیف پر و میدانِ کارِ قریبی کو روانہ کیا۔ اس نے یہ فائدہ ہوا کہ کجرات میں ہمساروں کی جرات
کا فطرت جانتا رہا۔ مگر سلطان ہمسار میں بددلی ترقی کرتی رہی۔ دوسری طرف سر و خان نے امن
میں اپنی خود مختاری کا منصوبہ مکمل کر کے ہمدردیوں کے مہم جوین و دوسروں کو مال جیتنے اور قتل
وغیرت کا بازار گرم کر دیا۔ اور شاہی سردار جو اس کے ہمسار تھے ان کو قتل کرنے کی سازش شروع کر
دی۔ ان حالات کا علم چند روز کی تاقی ملک تیمور اور ملک محمد افغان اور ملک تاجیک مائیم لہو و
مہم جو ہوا جو بطور کسی مہم جو تھے۔ انہوں نے سر و خان کو لکھا کہ مہم جو شاہی نیت درست معلوم
نہیں ہوئی اور بجا۔ مہم جو شاہی مہم جو میں جن میں قریب ہمسار کی باکلی۔ لہذا امتناع ہے
جس کا ہم معجزہ مہم جو کی جانب سے فوراً بدو تیر ہستی و نظام ہاتھ اور عزت ہو جائے۔ پاس میں سے
اس کو بدلی ہوئے۔ سر و خان نے اس میں ایت۔ عقل کی حکمت ان سر و خان نے بدی مستعدی
اور ہوشیاری سے سر و خان کو اس پر مجبور نہ دیا۔ وہ باہر یا ان کا لئے سے پہلے ہی تیرا جائے
دوسرے بادشاہ کو اطلاع دی کہ ہم نے سر و خان کے فائدہ اور اس سے مصلحت جو اس کو مجبور کر کے
ایک گیر میں پھنسا دیا ہے۔

شاہی فرمان پہنچنے کے چند روزوں کے بعد تیمور نے سر و خان سے پاس پہنچے۔ دوسرے
خان نے بادشاہی خدمت میں جو سرور و شرف اور تک و تولیہ اور اس کی شکایتیں میں اور کہا
کہ انہوں نے پھل میں اور شک کی وجہ سے مجھے بجاؤں نے برس میں تمہاریا ہے۔ اس کے ساتھ
سر و خان بھی واپس پہنچے اور بادشاہ کو ہمدردی سے واقف کیا۔ ان کو امید تھی کہ شاہی سر
تیمور شاہی خدمت کے پاس سے ملے گا اور مرید ہو جائے گا۔ مگر بادشاہ سر و خان کے قریب کا
شاہرہ بن گیا اور ان تینوں ہمسار کو خبر مقررہ ہوئی اور ان کو معزولی کر کے تیر کر دیا۔ اس غرض میں کا یا اثر

لاہری تھ کر اب کسی کو خسر و خاں و اس کے بھائی کے خلاف کوئی افکار زبان تک لانے کی جرأت نہ رہی۔ خسر و خاں کی جگہ کن میں دوسرے سردار مقرر کر دیئے گئے اور خسر و خاں بادشاہ کی خدمت میں بازیر عظیم ہوئے۔ اور انہما کی حیثیت سے دارا بادشاہ کی خدمت میں پہنچے۔

اب خسر و خاں کو محسوس ہوا کہ سلطنتِ اسلامیہ کو برباد کرنے کا موقعی لمحہ بدلی میں رہ کر یہ بہت و کن یا کجرات کے زیادہ آسانی سے حاصل ہے چنانچہ اس نے سلطان کو اپنے ہاتھ میں لینے کی پیشکش کو پیش کی۔ ملک کا فوج کاہان اور جائیداد اور سماں سب اس کو پہلے ہی مل چکا تھا۔ اور کافور کے بند و شیرازہ خواہ سب اس کے متولین میں پیسے ہی داخل ہو چکے تھے۔ ملک کافور ای کی قوم اور اسی کے من کا تھی۔ ورنہ ملک کافور کے مکان میں جواب خسر و خاں کا مکان تھا۔ اور اس کے ہمت بعد متع ہوتے اور حضور سے کرتے تھے۔ خسر و خاں نے بڑی چالاکی سے سلطنت کے حقیقی خیر خواہ سرداروں کو ایک پیٹ کر کے اپنی سے جدا کر دیا۔ کسی کو قید کسی کو قتل کر دیا کسی کو دروازے صوبوں میں بھیج دیا۔ پرانے زمانے کے واکسیر جن کو کسی نہ کسی وجہ سے سلطان مبارک سے ملنا تھا ان کو بھی میں بلا کر لے کر ان کو اپنے دربار و مہراں میں لایا۔

اس خیر انقلاب کے بعد خسر و خاں نے ایک اور بادشاہ سے عرض کیا کہ مجھ پر حضور نبی ہے انتہا مہربانیاں مہدوں ہیں اور اسی وجہ سے میں قیل و قیل و دجہ کا آدمی ترقی کر کے وزارتِ عظمیٰ پر فائز ہوا۔ تاہم قدیمی امور مجھ کو خاطر میں نہیں لائے جس طرح انی امراء کے عزیز و اقارب اور رشتہ داروں سے حکومتوں کی جمعیتیں شہر میں موجود ہیں۔ میرے رشتہ داروں سے حکومتوں کی کوئی جمعیت نہیں ہے۔ اگر بادشاہ اپنے رشتہ فرمائیں تو میں بھی اپنے رشتہ داروں کو شافی انجام اور آرام اور منصب و جائیداد کی توقع دلا کر اپنے وطن سے بھاؤں اور اسی طرح میرا اثر و قوت و دھن میرے مہدوں کے مضافات شہر میں قائم ہو جائے۔

بادشاہ نے خسر و خاں کی اس درخواست کو بے تاثر خوشی سے ساتھ منظور کر لیا اور اس نے اپنے پیچہ نہ حمل اور جامہ زیب و خرد کو کتوات بھیج کر میں بڑا مہراجہ کو کوئی بل کر لایا۔ انراچی خاص فوج میں بحرانی کیا اور یہاں رونے والی کے بندہ کو اپنی جمعیت میں چلائیں۔ اور ان کا فطر نہایت مناسب کے ساتھ مرتب کیا۔

اس واقعہ کو ضیاء بریلی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے اور فرشتہ کھت سے مراد

”سلطان احمد اور امیر بڑوں و شیرازہ سے طلب مرزائی و اہل خسر و خاں ہیں“

بہان، کچھ ہندو ہائے مجنرات کساد قوت گذران نہ دے، سیر گونہ منی خود وہ قریب بہت
ہزار گھوڑی زاد خود جمع ساختہ ہر چنداشت صرف ایشان کروہ و اسب و براق ایشان و
کراسہ ساختہ قوت و مکتبت تمام بہد اگر وہ از مجنہ تیں و غیرہ چلن ہزار سوار و احوال
و انصار زاد مجتمع گشت۔“

دہلی میں خود مختار اسلامی سلطنت قائم ہونے کے بعد یہ پہلا موقع تھا کہ ہر مہتمم ہند کے
بادشاہ کی اجازت سے چالیس ہزار ہندو سواروں کی فوج جمع تھی۔

اب دہلی کے با اثر امراء میں صرف ایک خاصہ خیا، بدرین ایبہ شخص تھا جو سلطان سے آزادانہ
مکتفوہ کر سکتا اور سلطان کا سپا بھر دیتا۔ قاضی خیا، بدرین بادشاہ کا استاد اور قاضی خاں کے نام سے
مشہور تھا۔ کوئٹہ، سلطانی یعنی قنبر ہزار ستون کے دروازوں کی حفاظت بھی اس کے سپرد تھی۔ دہلی
کے اٹھ ہندوؤں کے اس اتحاد اور قوت و شوکت اور قاسد لاروں سے مطلع ہتے مگر کسی کو یہ
جرات نہ تھی کہ سلطان کی خدمت میں خسرو خاں کے خلاف ایک لفظ بھی زبان تک لائے۔

انہی ایام میں سلطان بھڑخس شکار دہلی سے سرسادیہ کی طرف گیا۔ وہاں خسرو خاں اور دوسرے
ہندوؤں نے اس کے قتل کا ارادہ کیا مگر خسرو خاں کے بعض ہمدردوں نے مخالفت کی و کہا کہ یہ
کام ہم کو قصر سلطانی میں انجام دینا چاہئے تاکہ دہلی پر قبضہ نہ ہو نہ ممکن ہے کہ ہمارے وہی تک
پہنچے سے پہلے مسلمان سردار مخالفت پر آمادہ کھڑے ہوں۔ سلطان سرسادیہ سے دہلی آیا اور قاضی
خاں نے شہر کی عام افواہوں سے متاثر ہو کر سلطان کی خدمت میں عرض کیا کہ ہندو فوج کی کثرت
خطرہ سے خالی نہیں ہے۔ میں نے سنا ہے کہ روزانہ خسرو خاں کے مکان میں ہندو جمع ہو کر
مشورے کرتے ہیں اور خسرو خاں کا ارادہ ہے کہ سلطان کو قتل کرے خود بادشاہ بن جائے۔ آپ کہ
از کبر اتنا قہ کریں کہ خسرو خاں کی فوج کے بعض مجناتی ہندوؤں کو اپنے پاس تنہا میں بلا کر ان
سے اس معاملہ کی بہت استفسار کریں۔ ممکن ہے وہ درعجب سلطانی میں آ کر صحیح واقعات بیان کر
دیں۔ ارمان افواہوں کی کوئی اصلیت نکلے تو آپ مخالفت کر سکیں۔ ہونے نکلے تو خسرو خاں کا
حیہ اعزازیہ جانے کا آپ کو ہر وقت اختیار ہے۔

ابھی قاضی خاں اپنی بات ختم کرنے نہ پایا تھا کہ خسرو خاں ابھی حاضر ہو گیا۔ سلطان نے
قاضی خاں کے سامنے ہی خسرو خاں کو مخاطب کر کے کہا کہ تیری بہت قاضی خاں ایسا امین کہہ رہا
ہے۔ یہ سن کر خسرو خاں حکار نے فوراً دنا شروع کر دیا اور رو کر کہنے لگا کہ یہ تمام مسلمان سردار

اس کے پیرے دشمن ہو گئے ہیں کہ حضور نے مجھ کو سب سے بلند مرتبہ عطا کر دیا ہے۔ یہ نہ تو درگاہ کو حضور کے ہاتھ سے قتل کر دیا کہ جس کی اور پھر زور و زور و ناشروع کر دیا۔ یہ دیکھ کر بادشاہ کا دل بھر آیا۔ وہ اس کو اپنے سینے سے لگا کر کہنے لگا کہ تیری قوم کی نسبت میں کسی کی شکایت کو ہرگز سمجھ نہیں سچے سچے۔ یہ رکھ دیکھ تو قاضی صاحب بادشاہ کی عزت پر انہوں نے کرتے ہوئے ہا ہوا گئے اور اب ان کو بھی خسر و خاں و دوسرے سرداروں کی نسبت بادشاہ سے کچھ کہنے کی جرأت نہ رہی۔ فرشتہ کہتا ہے۔

”بادشاہ و راز گریہ ببول بدرد آید و در اندر کنار گرفت و پس بر رخسارہ اش دلاؤ نکات کہ بخاطر جمع آید۔“

اس واقعہ کے اگلے روز خسر و خاں نے زیادہ تلی کرنا منہ سبب نہ سمجھ کر سلطان کے قتل کرنے کا حکم ارادہ کر لیا اور رات کے وقت قمر بزمیوں کے بالا خانہ پر سلطان کی خدمت حاضر ہوا۔ چھپے دروازوں کی نگہبانی اور پیر و دلاوت کے لئے قاضی خاں موجود تھے۔ قراقرظ کے سیاف قیصر خاں کا چچا، نہ حول مع جاہل یو قاضی خاں کے پاس آیا اور پان کا بیڑا قاضی خاں کی خدمت میں پیش کیا۔ قاضی خاں زندہ حول سے بیڑا لینے لگے اور جاہل یو نے جو درہم حول کے ساتھ تھا نہایت جستی کے ساتھ قاضی خاں کے پیٹ میں ڈھکھوپ دیا۔ قاضی خاں فوراً شہید ہو گئے مسلح ہندوؤں کی ایک جمیعت نے فوراً داخل ہو کر پیر و خاں کو قتل کیا۔ ناشروع کر دیا۔

دب شہزادہ غوغا میں بلند ہوا تو سلطان نے خسر و خاں سے پوچھا، یہ کیسا شہزادہ ہے۔ خسر و خاں فوراً آٹھ گروہ بام آیا اور تھوڑی دیر میں اس کے سلطان کے پاس واپس آئے اور کہا کہ سلطان اسٹبل کے چند ٹھوڑے محل گئے ہیں وہ جہانے پھر رہے ہیں اور لوگ ان کو بچانے کی کوشش کر رہے ہیں۔ اس سے شور مچا رہا ہے۔ سلطان یہ سن کر مطمئن ہو گیا اور خسر و خاں سے باتیں کرنے میں مصروف ہو گیا۔ وہی وقت جاہل یو اور دوسرے زندہ جو اس کام پر مامور تھے بالا خانہ پر چڑھنے لگے۔ زینہ کے دروازے پر ابراہیم اور افغانی نامی دو پیر و دار موجود تھے۔ دو داغ ہوئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ دونوں شہید ہو گئے۔ اور قاتلوں کی یہ جہت اد پر چڑھ چکی۔ ابراہیم اور افغانی کی مہارت کرنے اور قتل ہونے کا شور مچا کہ فریب ہی تھا اس لئے سلطان نے آجھو شک ہوا۔ قاتلوں کی اس جماعت کو بے جا باخشیہ یہ مست آئے، انکی کہ سلطان فوراً آٹھ اور محسوس سرائے کی طرف بھاگے گا۔ خسر و خاں نے سمجھا کر آٹھ سلطان محل سرائے میں داخل ہوئے تو اس کو بچانے اور قتل کرنے میں وقت ادنیٰ تو وہ سلطان کے پیچھے بھاگا اور محل سرائے کے دروازہ میں داخل

ہوئے۔ یہ پہلی ہی سلطنت و جاچلنا۔ سلطان اپنے سر پر نیلے نیلے بال رکھتے تھے۔ خسر و خاں نے
 پس بکڑ لیتے۔ مگر سلطان کا تو رتہ تو راز خسر و خاں کو زمین پر پست دیا مگر خسر و خاں نے سلطان کے
 سامنے نہ بھڑکے۔ خسر و خاں نے نیچے پڑے سلطان اس کے اوپر تھا۔ ان حالت میں چاہے وہ چاہے کیا۔
 اور وہ نہ نہ ختم تھا۔ کچھ کر و رات کی تاریکی کے جب مثال دیا اگر کہیں میرے ہاتھ۔ خسر و خاں
 دیکھی نہ ہو جائے۔ خسر و خاں نے پکارا کہ میں نیچے پڑا ہوں میرے اے سلطان ہے جدی ہانا کام
 کرو۔ ورنہ میرا کام تم سے ہو جائے گا۔ جاہرا میں نے سلطان کے پہلو میں سحر گھونپ دیا اور پکار
 خسر و خاں کے اوپر سے سلطان کو نصیحت کر اس کا سر کاٹ لینا۔ اس سر کو تو مارا پیچے تھوڑے عرصے میں
 دشمن میں ہو کر سے پھینک دیا۔ اس کے بعد خسر و خاں و در محل و پایہ و چار و دوسرے بعد مجلس اسے
 سلطان میں داخل ہوئے۔ وہاں سلطان علاؤ الدین غلی کی بیوی اور دوسری سے کن و عورتوں کو قتل کر
 کے و فرید خاں، شگور خاں، عمر خاں، پیر خاں پیران سلطان علاؤ الدین کو قتل کیا و خاندان غلی
 کے کسی شخص کو زندہ نہ چھوڑا۔ اسی وقت جب کراچی مارتا ہو چکی تھی تمام امراء و قہرمان و مستون
 میں بلا توقف حاضر ہوئے کا حکم بجا آیا۔ جب تمام امراء جمع ہو گئے تو ان میں کوفتار اور نظر بند
 کر دیا۔ صبح ہوئی تو خسر و خاں نے سامنے شہری سر پر رکھ کر تخت سلطان پر چڑھایا۔ اس نے
 اجماعت قبول کر لی جس کی نسبت کچھ شب تھا ان کو قتل کر دیا۔

سلطان قطب الدین بہارک شاہ غلی شب بچھم بنی الماولیٰ سے حکو بندوں کے ہاتھ سے
 شہید ہوا۔ چار سال چند ماہ سلطنت کی۔

خسر و خاں تک حرام

نہیہ دہائی تاریخ میں اس حادثہ الم نگیز کو درج کرتے ہوئے الجہانی غلیط و غصب کا
 تذکرہ کرتا ہے۔

”و بعد از ان کہ خسر و خاں دہقانان از کار بندہ رنج شدہ ہو کہ داسرا دولت پر پاس
 جز در شوق آوردند و نظر خود و شہد و صبح و سید آفتاب برآمد۔ خسر و خاں باہون خود را
 سلطان داسرا الدین خطاب کرد و آئینیں غلام بچہ بند و ترنا از قوت بد و ان و بندہ ان
 پر بر قہر و صحتی اعلیٰ بخشید۔ و در روزگار خدا را بکار شفاں بچہ بند و ترنا دے بر چہ نے
 شیران سزا و روا داشت و شوک و غم و شک و سفت و رابر تخت بیجان صف دشمن و
 برا در تک حضور ان شخص یہ پسندیدہ ہم و دساعت جنوں آں ملا و ان ملعون بچہ بندوں

وہ تا چند غلامانِ سلطان قطب الدین براہِ اختیار و از اسراء کبار شدہ
جوانہ میگرد و کشیدہ روزی یعنی از ایشان را در خانہ ہائے ایشان کشیدہ و بعضے در سرائے
آوردند و گوشہ بردند و گردن زدند و خانہ ہاں و زمان و غلام کثیرک ایشان یہ برداران و
ہندوان کشیدند و خانہ قاضی ضیاء الدین را با جمیع اسبابیک در خانہ او بردارند و از ان و
بیک کہ ہم در اول شب فرار شود و بودند بہ مدح و مل و اند۔

خسرو خاں پہلے ہی تمام اہتمام کر چکا تھا۔ جو صوبہ دار و دروازے صوبوں میں، مودتجہ ان
کے آئینہ عز و اوقاف دہلی میں موجود تھے ان سب کی نگرانی اور دیکھ بھل کا بندوبست کیا تا کہ وہ
دہلی سے فرار نہ ہو سکیں اور سرکشی پر آمادہ نہ ہو سکیں۔ جن فرگوں کے دل، دیال دہلی میں نہ تھے ان
کے بیٹوں یا بھائیوں کو خسرو خاں نے پہلے سلطان قطب الدین مبارک شاہ کے غم سے بظہور
بر غمال دہلی بلوالیا تھا۔ لہذا اس کو کسی ذریعہ دست بندت کا بند بچہ نہ تھا۔ تمام صوبہ داروں میں سب
سے زیادہ جس شخص کا خیال تھا وہ غازی ملک تغلق صوبہ دار و دیہ لہو تھا جو سلطان علاؤ الدین کے
زمانہ سے منسلک انکلی کے سبب بڑی شہرت اور اثر رکھتا تھا۔ غازی ملک تغلق کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ اس
کا بیٹا ناصر الدین جو خاں جو بعد میں سلطان محمد تغلق کے نام سے مشہور ہوا دہلی میں موجود تھا۔
خسرو خاں نے تخت نشین ہوتے ہی ملک جو خاں کو سیر آخور کا عہدہ عطا کیا اور اس کی سب سے
زیادہ دلدہی اور خاطر مدارات کرنے لگا تا کہ اس کا باپ غازی ملک مخالفت پر آمادہ نہ ہو سکے۔

باہر دہلی کو جو کہ قاضی خاں اور سلطان قطب الدین غلی کا قاتل تھا ذرا جواہر سے کویا گیا۔
ردحاصل کورائے دایان کا خطاب ملا۔ تھہر ہزار ستون اور کل سرائے سلطانی میں بندوبست و نظر
آنے لگے۔ دہلی میں پہلے ہی سے چالیس ہزار ہندو سواروں کی مسلح فوج تھی۔ مسلمانوں کی کوئی
طاقت دہلی میں باقی نہ رہی تھی۔ جو مسلمان موجود تھے ان کو خسرو خاں نے اپنا جہنم بنا لیا تھا
اب بادشاہ ہو کر اس نے ہندوؤں کی بھرتی شروع کر دی۔ ہندوؤں میں جا بجا خوشیاں منائی
تھیں کہ اب دہلی پھر ہندوؤں کے قبضہ میں آئی۔ دیول دیوی جو نصر خاں کے قتل کے بعد
سلطان قطب الدین مبارک شاہ کی بیوی بن گئی تھی اب سلطان کے قتل ہونے پر اس کو خسرو خاں
نے اپنی بیوی بنالیا۔ خسرو خاں کو اسام سے پہلے ہی کوئی تمسق نہ تھا۔ اب بادشاہ بننے کے بعد اس
نے اپنے نام کی تبدیلی کرنا اس لئے مصلحت نہ سمجھا کہ ملک میں بہت سے ایسے مسلمان مرد
موجود تھے جنکو دفریب و سے گراہی مخالفت سے باز رکھے گا خوبیاں اور بتدریج اسلامی سلطنت کو

خاص بندہ سلطنت بنا دیا جہاں تھا۔ بادشاہان تمام باتوں کے فطرت اپنا ثر دکھائے بغیر نہیں رہ سکتے تھے۔ چنانچہ دہلی کی مسجدوں کو ہندوؤں نے مسلمانوں سے چھین لیا۔ مسجدوں کی محرابوں میں بت رکھے گئے اور مسجدوں کو مندر بنا کر ان میں کھٹے پتے اور بت بٹھے گئے۔ اذان کی آوازیں بلند ہوتی موقوف ہو گئیں۔ پھر اس سے بڑھ کر پانی پینے کی حرکت یہ ہوئی کہ مسلمانوں سے قرآن مجید زبردستی چھین کر جمع کئے گئے اور ان کو ایک دوسرے پر دھکے کر خسرو خاں کے دربار میں چھوٹے چھوٹے چھوڑے جانے گئے اور ان پر ہندو درہی پیچھے۔ غرض اسکی ایسی کئی حرکات سرزد ہوئیں جن کے لکھنے کی تاب زبان قلم نہیں ناسکتی۔ خزنوں کے منہ کھول دیئے گئے اور لا تعداد ہندو روزانہ آ کر فوج میں بھرتی ہونے لگے۔

مکہ جو تاہاں اس غازی ملک ذوالی مہینہ تک تو مجبور اس بندہ و گردی کو دیکھتا اور برداشت کرتا رہا۔ ایک روز موقع پا کر اور گھوڑوں کی ڈاک بٹھا کر وہ دہلی سے دیا پور کی طرف بھاگا۔ چند گھنٹوں کے بعد ان کے فرار کا حال خسرو خاں کو معلوم ہوا تو تعاقب میں سوار بھیجے مگر وہ ملک جو تاہاں کی ٹرو کو بھی نہ چ سکے۔ ملک جو تاہاں جب اپنے باب غازی ملک کے پاس پہنچ گیا تو اس نے خدا کا شکر ادا کیا اور اپنے ولی نعمت سلطان قطب الدین کو بھیجے کے خون کا انتقام لینے کے لئے تیار ہوا۔ مہمان کے امیر کو کھٹا کر فوج کو لے کر میرے شریک ہو جاؤ تا کہ ہم دونوں مل کر خسرو خاں سے سلطان قطب الدین کا انتقام لیں۔ مہر ملتان نے لکھا کہ نو شخص دہلی کا بادشاہ ہو چکا ہے اس کا مقابلہ ہم جیسے چھوٹے چھوٹے امیروں سے کب ہو سکتا ہے۔ غازی ملک نے ملتان کے ایک رئیس بہرام ایبہ نامی کو خط لکھا کہ امیر ملتان امدت کے قابل نہیں رہا تم اس کو قتل کر کے ملتان کی حکومت اپنے قبضہ میں لاؤ۔ اور وہاں کی فوج لے کر میرے پاس چلے آؤ۔ بہرام ایبہ نے بآسانی مہر ملتان کو قتل کیا اور فوج لے کر غازی ملک کے پاس دیا پور چھا آیا۔ غازی ملک نے فوج لے کر دہلی کی طرف کوچ کیا۔

خسرو خاں نے یہ خبر سن کر ایک زبردست فوج اپنے بھائی کی سرداری میں روانہ کی۔ سرستی کے قریب لڑائی ہوئی۔ خسرو خاں کی فوج شکست کھا کر بھاگی۔ غازی ملک سرستی سے روانہ ہو کر اندر پرست کے خرابہ میں پہنچ کر قید زند ہوا۔ خسرو خاں ہندوؤں کا لا تعداد لشکر لے کر شیر سے باہر نکلا۔ غازی ملک کے سختی پھر مسلمانوں کے مقابلہ میں یہ بے شمار ہندو فوج زور و خور کا ہنگامہ گرم ہونے پر کچھ بھی نہ کر سکی اور خواں باختہ ہو کر بھاگی۔

نسر و خاں سب دلی سے غازی ملک کے مقابلہ کو نکالا تھا تو اس نے تمام شاہی خزانے کو جو سلطان قطب الدین ایک کے زمانہ سے اپنے قبضہ میں ہوا چلا آیا تھا نکلوا کر بندوکی میں تقسیم کر دیا تھا۔ اور خزانہ میں جہاز، دھوئی تھی۔ اس کو غازی ملک کا خزانہ تھا اس لئے اس نے یہ کبر کر خزانہ بندوں میں تقسیم کر دیا تھا کہ اگر ساری فتح ہوئی تو تم اس روپیہ کو اپنی سہ سالہ جنگی فوج کو کھو اور اگر تم مارے گئے تو تمہارا تم روپیہ تو مسلمانوں کے ہاتھ نہ آسکے گا۔

نسر و خاں شکست خورد و میدان سے فرار ہو کر ایک مقبرہ میں پناہ لے لیں ہوا اور وہیں سے گرفتار کر کے لے لیا گیا۔

ویدی کہ قتل یافتہ ہو نہ شمع را چہ چندیں اماں نداند کہ شب را سحر کند
ہو نہ دے بند و مورخ خسرا خاں کے ہاتھ کو لکھ کر نسر و خاں کی نسبت لکھتا ہے۔

کسے نہ کہ بود شرف در نہاد چہ نباشد عجب تر بود بہ نباد
سر تا کسوں را بیا فراتسن چہ دار احاطا امید نبی و اشق
سر و پے خویش گم کردن است چہ عیب بندوں مار ہر دوان است
دگر زندگانی توقع مدار چہ کہ در حبیب و دامن دی جائے نہ

غازی ملک نے اپنی بیگم کو عاشر کیا کہ شاہی خاندان کا کوئی فرد چھوٹی بڑی عمر کا ملے تو اس کو تخت پر بٹھائے مگر نسر و خاں پہلے ہی شاہی خاندان کا ختم سوخت کر چکا تھا بعد غازی ملک نے تمام مسلمان سرداروں کو جمع کر کے کہ بھائی میں تو صرف سلطان قطب الدین کا انتقام لینے آیا تھا، اپنا کام پورا کر چکا، اب تم جس کو سب سمجھو پناہ دینا، مگر میں اس کی فرمائیداری کے لئے کمر بستہ ہوں۔ سب نے بالاتفاق غازی ملک ہی کو اپنا سلطان منتخب کیا اور وہ سلطان غیاث الدین خلجی کے نام سے دلی کے تخت پر بیٹھ کر ہندوستان کا بادشاہ بنا آئینہ باقتصاد بعض الفاظ (ص ۳۳۵) اور دلی کی خود مختار سلطنت کا دوسرا خاندان (خلجی) ہندوستان کے چارے پر و غلبہ کو اسلامی سلطنت میں داخل کرنے کے بعد صرف تینتیس سال حکومت کر کے ختم ہوا اور یہ تیسرا خاندان (خلجی) شروع ہوا۔

خاندان خلجی کا خاتمہ دلی کے اولیٰ امیر کو بہا خاں کے بعد چھوڑ دیا۔ نسر و خاں قطب الدین کا قطب رہا۔ پھر غازی ملک سلطان غیاث الدین خلجی نے جس کا خاتمہ کر کے از سر نو حکومت کا نظام سنبھالا۔

تعلق خاندان میں کچھ تغلیق کا اور ملک کی اقتصادی ترقی میں نہایت حیثیت رکھتا ہے۔ محکمہ درآمدت کی ترقی اس کے زمانہ میں غیر معمولی ہوئی جس کا پتہ کراچی کتاب کے پہلے حصہ میں آچکا ہے۔

خاندان تغلق کے بعد ۸۹۳ھ سے ۸۹۳ھ تک بائیس سال سیدوں کی حکومت رہی اس کے بعد ۸۹۳ھ تک لودھی خاندان کی اور پھر ۹۱۰ھ تک سوری پٹنوں کی حکومت رہی۔ پھر یہ سب سلطنتیں کچھ اپنے حالات میں رہیں کہ مرکزی سلطنت میں ضعف اور ہوائے اُسلو کی کارروائی۔ ۸۹۳ھ سے ۹۱۲ھ تک اڑبھہ سال کی حکومت اُسلو کی کا ایسا اور دور رہا کہ ایک ایک شہر ایک ایک قصبہ میں ایک ایک امیر و سلطان طوائف رہیں تا آنکہ ۹۶۴ھ میں یوں نے پھر ایران سے واپس آکر ہندوستان فتح کر کے متحد اسلامی سلطنت و بارہوا کاظم کی نور خاندان مقلید کا دور آیا۔

اس بارہوا سال کے عرصہ میں سلطان بادشاہوں کی باہمی توجہ اور جنگ و جدوجہد کا بازار گرم رہا کوئی قیصری کامرواں حالات میں نہ ہو سکا تھا۔ اس چودے دور میں قابل ذکر رہنمائی بحث سے متعلق کچھ کام ہوئے اور شیر شاہ سوری کے زمانہ میں بادشاہ نے اپنے مختصر سے پنج سال دور حکومت میں اپنی فوجی اور انتظامی قوتیت سے ایک طرف تو ہندوستان کے اکثر علاقہ کو فتح کیا دوسری طرف بہت سے قیصری کام رکھنے کے متعلق انجام دیئے۔

چودے ملک کے طول و عرض میں باہمی شہداء اور ملکیں نکالیں۔ راضی ملک کا بہترین انتظام کیا۔ محقق مؤرخین کہتے ہیں کہ "آئین اکبری" اسی کے وضع کردہ قوانین کا دورانا ہے جس کو ابو الفہل نے اپنی اولی قابلیت سے مزین کر کے پیش کر دیا ہے۔ شیر شاہ کے عہد کے کچھ حالات اسی کتاب کے پہلے حصے میں بیان ہو چکے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ ۹۶۴ھ کو خاندان مقلید کی حکومت کا دور شروع ہوا جو ہندوستان کی اسلامی سلطنت کا آخری دور تھا۔ ان سے ہندوؤں انگریزوں کے تہذیب میں پیچھے اور تقریباً ۱۵ سال انگریزوں کی حکومت و تسلط رہنے کے بعد ۱۵۱۳ھ کی شب قدر و گویا نزول قرآن کی سالگرہ کی رات میں انگریزوں کا اقتدار ختم ہو کر ملک کے دو حصے پاکستان اور ہندوستان بنے اور پاکستان کا نظام حکومت مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔

وَالْفُتُوحَاتُ عَلَى أَعْرَاسِهِمْ مِلَّةُ الْفُلُكِ نُورُ الْمُلُكِ مِنْ نَشْأَةِ
نَسْرَةِ الْمُلُكِ مِنْ نَشْأَةِ نَسْرَةِ نَسْرَةِ نَسْرَةِ نَسْرَةِ
الْحَبِيرَاتُ خَلِي كَالِ شَيْءٍ قَدِيرٍ۔

خاتمہ

اس کتاب فتوح البند کے شروع میں یہ عرض کیا جا چکا ہوں کہ اس کتاب کا اصل مقصد ہندوستان
وہ اس کی فتوحات کی تفصیل ہر طرح لکھتے نہیں بلکہ صرف انہی سے متعلق ہندوستانی فتوحات کے
حالات کا جائزہ لینا تھا۔ مگر پھر یہ کچھ وراثت فتوحات ہند کے تعلق میں ہو گئی۔

ارد گرد اور السورہ تفصیل سے آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ قادیان کے بعد آگرہ کے بعد اور اسلام
اور اسلامی حکومت کے ساتھ ساتھ سب سے پہلے علاء الدین خلجی کے زمانہ میں غلط ہو چکا ہے۔ اس
کے بعد تو غریب مسلمان بادشاہوں کی ہانسی آ کر چٹا ارد گرد جنگلیاں رہیں جس کا منہ انہی پر کوئی
خاص اثر نہیں پڑتا۔ اس طرح غلط فائدہ ان کی حکومت کے زمانہ میں بیکہ طوائف اہلو کی کے
بجائے متحدہ ہندوستان کی اسلامی حکومت پھر قائم ہو گئی اس وقت بھی کوئی نئی فتوحات نہ تھیں جن
کے احکام کی نگرانی جائے اس لئے انارکسی موضوع بحث سے متعلق مصلیٰ میں فتوح البند کا وہی
حصہ تھا جو علاء الدین خلجی تک پورا ہو چکا ہے، اس کے بعد کے مختصر حالات یہ بتا کر کر کے اس
کتاب کو ختم کیا جا رہا ہے۔

رَبَّنَا قَبِّلْ مَا افْتُكِ اسْتَ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ "اَللّٰهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ، نَزِيْزِي
الْحَسَنُكَ مِنْ تَشَاءُ تَمْرَعُ لَعَلَّكَ مَعْنَى تَشَاءُ وَ نَعْمَ مِنْ تَشَاءُ وَ تَمْرَلُ مِنْ
تَشَاءُ يَبْدُكَ الْخَيْرُ الْمَلِكُ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ فَتَدِيرُ۔

بند محمد شفیع مغلطہ

• تاریخ الزمانی ۱۳۵۵ھ

بیتنام: پوینہ سہارا پور



دعاء والتماس وعاء

اس کتاب کی تصنیف اگرچہ سو سال پہلے ہو چکی تھی مگر بعد اہل کے آخری ایوب کی تکمیل کے انتظار میں سو سال تک شامت بختری رہی۔ اب جبکہ اس کی شامت ہو رہی ہے احقر کی عمر کا ستر ہوا ہے لیکن ۳۷ شعبان ۱۳۵۳ھ کو شرعاً ہو کر ایک ماہ گزر چکا ہے۔ اس امت کی حریفی کے اعتبار سے جو حدیث کے مطابق ساتھ اور ستر کے درمیان ہوتی ہے اس کے خاتمہ کا وقت آچکا ہے۔ قوی کا روز افزوں اس عہد مسلسل امر اس تک قرب اجل کی خبر دے رہا ہے چہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے انصاف سے مزید مہلت اور اس صحت سے گنت شرفی حقی کی توفیق عطا فرمائیں تو ان کا کرم ہی کر رہا ہے۔ اس وقت جب امر، ستر سال عمر کا سرسری جائزہ یا تو اس میں ستر ہی تک ستر تھے بھی ایسے نظر نہیں آتے جن کو یہ رکاوٹ و بے اہمیت میں کاٹ کر قبول کیا جاسکے۔ ستر ہی آخرت سے پہلے ہے اور وہ آخرت سے بھی دست ہوں۔ اس عمر میں رقی بہت کالے لگے ہیں۔ چھوٹی بچی کتابیں کھلی ہیں تو بے شمار ٹھوٹھے ہیں۔ لیکن یہ کچھ عہد نہیں کہ ان میں کوئی چیز قبول ہوگی نہ ٹھوٹھا نہ لا۔ لا ینفعہ نسی اللہ۔ ع۔ اسی طرح جنت بیکر رحمت خداوندی کے نہیں بلکہ نہیں۔ کبھی ہونی کتابیں اور رسالے لیکن ہے کہ میرے بعد بھی بچھو، شک، ہائی رہیں اور یہ ہاتھ کے ٹپک بندے ان سے فائدہ نہ اٹھائیں۔

مستغنی حطو حصی فی مد فالمر وہة واسئلنی صحت التراب و صمہ
 ”میرے لیے جو ہے حروف و فقرات الفاظ و درہ لہو میں ایک زمانہ تک محفوظ رہیں گے بعد
 یہ بھی اگیوں کے پوروں کو کٹی لٹا چکی ہوگی“

اس لئے ان سب ضرورت سے جو اس کا کارہ گناہگار کی کوئی تحریر یا تالیف پر نہیں ہے۔ عزائم اور خواہ تدرخواست ہے کہ گناہ کم کیے مرتبہ توجہ کے ساتھ میرے لئے اے و مغفرت فرمادیں۔ لیکن ان تمام توفیقات اور غریبات سے احقر کی غرض غی و رکبکی بھلاہ اسباب ہے۔

والمہ المستعان و غنہ الشکلان و لا حول و لا قوة الا باللہ العسی اعظمہ
 و لا ملجأ و لا منجأ من اللہ الا فیہ اللهم اجعل حیر عمری احبرہ
 و خیر عملی خیر تسمہ و خیر یامی یوم النکاح

تو محمد شفیع منار

دار العلوم اسلامیہ

۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰

ہندوستان میں تقریباً دو سو برس سے انگریزی اقتدار اور قانون کی ترویج نے جن مسائل کو گوشہ گمنامی میں ڈال دیا اور ان مسائل سے سابقہ نہ ہونے کی وجہ سے ان کے اصول و فروع نظروں سے اوجھل ہو گئے اراضی ہند کا حکم بھی ان میں سے ایک ہے کہ انہیں حکومت کی ملکیت قرار دیا جائے یا قدیم زمیندارہ سسٹم کو برقرار رکھا جائے بالخصوص ہندو پاک کی تقسیم کے بعد زمینوں کے کیا احکام ہیں، کون سے احکام شریعت اسلامی کی رو سے نافذ اور واجب العمل ہیں؟

نیز مسلمان حکمرانوں کے زمانے میں ان اراضی کا مالک کون تھا، حکومت نے اول فتح کے وقت کیا حکم دیئے اور انگریزوں نے جب اس اسلامی سلطنت پر قبضہ کیا تو انہوں نے یہاں کی اراضی کے متعلق کیا احکام دیئے؟

زیر نظر کتاب ”اسلام کا نظام اراضی“ میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے قرآن و سنت کے دلائل حضرات فقہاء کی تحقیقات اور تاریخ و معاشیات کی کتابوں کی روشنی میں ابتدائی اسلامی احکام و درجات کے ذکر کے بعد براعظم ہندو پاک کی زمینوں کے مفصل شرعی احکام جمع کر دیئے ہیں ہندو پاک کی زمینوں میں عشر و خراج کے احکام، اراضی اوقاف کے احکام اور ضمنی پاک و ہند کی تیرہ سو سالہ تاریخ کا نہایت دلچسپ مجموعہ۔